

الحمد لله الفیاض الی الاخرین

الحمد لله الی سبیل الجلال... شرح جامع الغیب... هذا کتاب مفتاح الانس...

4050

مال ۱۳۱۸ شمسی

Table with multiple columns containing text and numbers, likely a library or inventory record.

فهرستبر که منابع چاپ سنگی - اداره مخطوطات. شامل: شماره ثبت، رده بندی، سرشناسه، عنوان قرارداد، عنوان، کاتب، محل نشر، صفحه شمار، زبان، روش تهیه، توضیحات، یادداشتها.

Table with multiple columns containing text and numbers, likely a library or inventory record.

تاریخ ۱۳۳۲ هجری

الحمد لله الذي جعل العلم نورا في قلوب الصالحين

الحمد لله الذي جعل العلم نورا في قلوب الصالحين... في شرح جامع الجوامع... هذا كتاب مفيد في شرح...

405

Table with 10 columns and 10 rows of handwritten numbers.

Table with 10 columns and 10 rows of handwritten numbers.

Table with 10 columns and 10 rows of handwritten numbers.

کتابخانه آستان قدس ۴۸۲۴... ۱۳۴۳... ۱۴۴۸...

سال ۱۳۱۸ خورشیدی

Table with 10 columns and 10 rows of handwritten numbers.

Table with 10 columns and 10 rows of handwritten numbers.

[illegible][illegible][illegible]

هَذَا كِتَابُ مُفْتَاحِ الْأَنْسِ

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٧٤
في شرح مفصل آيات الحج والعمرة

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة

هذا كتاب
موضح للائمة
والمشهور في شرح
مفتاح الجنان

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحانك الله العظيم...
الحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة...
والحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة...

والحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة...
والحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة...

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة

والحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة...
والحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة...
والحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة...

والحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة...
والحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة...

الفصل الاول في اصول الفقه

[illegible][illegible]

في تفسيره على أن شعره لا يصلح في الخطبة والبال في البيت الأول من البيت

فلو كان هذا هو الراجح في دعواه الاوهية فاهلك بغير الاحجار عليه مقابلته
 فلو حصره فاسهل احكام اسماء اصحابها واكتفى في التبرك بالجلد بعد ذلك الاسماء كشفا عن حكم
 الاولية الذاتية الاحدية كذا ذكره الشيخ وفي ان الحال الاخرى ليس الامر شر هذا التشا
 مواضا لقوله شر وان لم يكن الانسان الانساني معرفة ان حكم الشك المشناه في حديث زامان ان لم
 انقطع علمه الاخر انك لا تجد ما يلائمه كحديث الخبيث غيره كقوله شر من ترك النشاة الدنيا
 اما علم الادب ان خصمان علم الظاهر وعلم الباطن كل منهما مع تشبههما من القرآن والحديث كان علمنا
 شران يصبان في غوص كوش بغير من جبال وعلوم الكسب من جانب علوم الوهب التي عبر
 عن ظاهرها في الجدة لانها الاربع من جانبها يخرج احقر ان القرآن ظهر لا ويطنا وحدا وطلعا
 وفي رواية ويطنا ليطنا السبعة ابط في رواية لا سبعين بظنا ذكره الشيخ في الفوائد وقال
 في تفسيره الفاعلة الظاهر هو الجلي والنص المسمى في اقصى مراتب البيان في الظاهر ونظير الصورة المحسوسة
 والظن هو الخفي نظير الارواح القديسة التي ينزل الكرم المذرك والحق هو المميز بين الظاهر والباطن
 بغير فرق من الظاهر المبر وهو البرزخ الجامع بانه ولفا فصل اعضاء الباطن والمطلع ونظيره عالم
 المثال الجامع بين الغيب والحق والتهادة والمطلع ما يهدينا الاستشراق على الحقيقة التي هي الماستد
 مظاهر وظن من جامعها ما يميز بينهما في تلك مآوله ذلك كما وهو اول منزل للعب الاخرى با حصر
 الاسماء والمخالف في الجدة القبيحة وسنة يستشرق الكائن على الكلام الاحكام الغني قبل ان الظن
 والبطون المحذور الطلع مستان لهذا النقط الكلا في معان ان تعان احكام الاسم المتكلم من جملتها
 عن السعي ثم قال والكلام من جملتها من حيث انه لا يشترط ان يدعى ان المتكلم من غير من غير
 الرجاء وهذا كلامه واول والله اعلم ان علمهم هاهنا ما فهم منها بالعرف القوي مما يتعلق بالاعمال
 الطالب كالاخر لا الايمان بطم ما مضى هو الاصل مما يتعلق بالمعاملات القلبية والمطلع بعد
 مما يتعلق بالاسرار السرية والمخافى المحيطة الى حلال التعيين الاول وانما من حيث الخطى الواحد لخصوي
 باكمل الحديث فهو ما يمتد الشيخ فاسد المطلاع وانما تقسيمه ابط فلما كانت الخطاطبات الزينة
 والنزول الاهنية السند حوال الخطاطين عند من حيث انهم عملة السند احوال عند من ومعهم
 السنة والشذات المتبعة في الدين كما قال في تفسيره الفاعلة كان معين بطون احسب في
 وذلك فهم على ما شرح القصيدة تلفظنا في معصية بيان ان النفس من حيث قوتها العاملاق
 ضبط الامور الدينية المذكورة كلها في ثمانية قوله في النسخ النسخ والراجح بظنا اولاد
 لسان يقول ظاهر من الجود والحب صاحب رتبة اتيان الدنيا وصال في الآخرة من خلاف ومن
 حيث عبورها الطلب الامور الاخرى من غير جهة قوتها المائلة القوية هو والترع بظنا ثانوا
 وبنا اتيان الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وهو هو اهل الاسلام والايمان واولد لسان
 الذي في الشيعي وفي الفوائد بعض ما ينبغي كما ينبغي وحكم بدخول جميع الموصايا في التصالح

قد اتممت
 كتاب الحرس
 في الثاني

[illegible]

[The page contains dense handwritten Persian script in Maghrebi style.]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الفصل الثالث من كتاب في معرفة حقائق الاشياء العقلية

مع القوس البشرية والقوى العقلية والاشياء العقلية...
الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير...
مع القوس البشرية والقوى العقلية والاشياء العقلية...
الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير...
مع القوس البشرية والقوى العقلية والاشياء العقلية...
الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير...

فصل في معرفة حقائق الاشياء العقلية...
الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير...

الفصل الثالث من كتاب في معرفة حقائق الاشياء العقلية

مع القوس البشرية والقوى العقلية والاشياء العقلية...
الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير...
مع القوس البشرية والقوى العقلية والاشياء العقلية...
الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير...
مع القوس البشرية والقوى العقلية والاشياء العقلية...
الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير...

فصل في معرفة حقائق الاشياء العقلية...
الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير...

هذا هو الحق...
الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتغير...

الموانع الحالة بيننا وبين ما زعم اذ اذكر هذا القول بما يتوقف معرفتنا عليه هذا
فالبسيط لا يدركه الا بسبب فلا ندلهم من الحقائق الا بصفاها تمام حيث هي صفات لا
الماتر قدما عن غير الزئبر ابن سينا و صفاتها متعده فمختصة وتزفر با وبعدا ولذا
تفاوت علوم الناس فالعلم بالحقائق متعديا لامن الوجه الخاص بالارتقاء حكم النفس
من المعارف حال الحقيقة بمقام كنت سمعته بصره ومن احكام هذا التسلسل واخرها ماض
يجلي الحق الشارح في حقائق المحكك واليه يستقر قول الشيخ الكبير رضي الله عنه
من شئ يحقنه وكيف تدركه وانتم فيه التسابع واقول ان هذا الوجه السادس
اهل اليزان باسمه ان البساطة لا تحذف الوسم لا يعرف كنه الحقيقة ومعرفته المركبة
اذ كل مركب يحل البهانه الوجودية في الذهن والخارج عجب التركيب اذ لا موقوف
فلا علم بالحقائق الشاسر ان اقرب الحقائق الى الانسان انفسه لا يدرك كنهها فانه
التاسع ان اعرف الحقائق الجوهرية عنهم حيث يحسنونها للتمثيل بالحقيقة الحقيقية
التي عرفوها بالحواس والناطق والحيوان بالترجم نام حساس متحرك بالازادة والحج
قابل للابعاد الثلاثة المتقاطعة على قوام وجودها شاك من وجوه الاثر في حقيقة
القابل ان يقول الابطال المذكورة بالفعل لا يتحقق في الكثرة وبالقدرة يصديق على
الثالث ان العقول فس الشئ خذ معكم لان الدبوا بها منه الرابع ان الحسا
لبساطة الحوان اذ الفضل القربى بقته وهم معترفون بفراد علم فضله الخا
بمخبر مد الكليات فيكون صفة للروح المباني فكيف يحمل على الحوان التاثير كنه
المهبة الحقيقية من المباني بعها الوقع المجرة والحسم التثبت مجد بشا لشئ
من عيش الحديث سوء التدبير ان مثلما من الاضافة لا ينفيد المضاف من احدية حقيقة
ولست التسابع ان يحق الحوان الحنن الناطق الفضل في الخارج لم يحمل احد
اذ الوجود ان الخارج بان لا يحمل دينها وان لم يحقق لا الحوان لا الناطق كيف يتجه
ويكونان من الحقولان الثانية ولم يقل مراد منهم كنهها وانما عيانا بان من الجبر
الثامن فالو حقيقة الشئ ما يتحقق ذلك الشئ فان اردنا منصوره كان تصور
لوجوده وان اردنا منصرفه فالصدق بعد الشئ وسببه قبله وان اردنا الحقيقة
الواحدة خارجة عن كل فرد من شئ الشكر الخارجية وقد صرح بها الاروعى والخنج
والنوع ولم ينشأ التفتت الامر هذا وقد قال الشيخ زلما اتقنع لاهل البصائر
الصغيرة بيقين طريق البرهان بالنظر وطريق العباد بالكتف وقال المرتبة النظرية
انها لا تفسر من حال على ما لا يتم فغير الطريق الاخر وهو الوجه الى الله ثم بالنظر
والانها التام وفريق القلب الكلية عن جميع التعلقات الكونية والعلوم والعلوم

[illegible]

خونا بعض اوله بعد اولو ايسك تون مقصوره و القصاب
 في قسمة اذ كانا في خارج جرحه اهل اذ كان امان من مراد
 و نحن في طريق افسس و هو اول دية و اذ كان في امان من قتلنا
 اياما و انما بعد مراد و اذ كان في امان من قتلنا
 قتلنا بعد ايام و اذ كان في امان من قتلنا
 قتلنا بعد ايام و اذ كان في امان من قتلنا
 قتلنا بعد ايام و اذ كان في امان من قتلنا

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد فقد انبجس في هذا الموضع
من كتابي في تاريخ العرب
والاسلام في القرنين
الاولين من الهجرة النبوية
والتي هي اولى القرون
في تاريخ العرب والاسلام
والتي هي اولى القرون
في تاريخ العرب والاسلام

وَشَرَكْنَا فِي كُلِّ مَعَادٍ مَوْضِعًا وَمَبَادِي مَسَائِلِ الْمَوْضُوعِ مَا يَجِبُ فِيهِ عَرَفُ حَقِيقَتِهِ مِنَ الْأَصْدَقِ الْأَشْفَقِ

استقلال الانسان بالذات اول الامر بعد اعتباره من سبقة بالاطلاع من خارجة الوطو
وفاز بسبل الما مول كما قيل من كان رائداهم ^{صلوات الله عليهم اجمعين} علماء رجالا او مقاماعا سيجان وجود بنود
كاشف بظلم الاشياء كما هي حال ذلك بهم واتباعهم ثم اتفق القديرة الكاملة نفسها لها
ما ذكره الشيخ في شرح قوله من ان بعض اصحابه لفظوا لفظا قد دُم على الظاهرة بوضع
لو ان فقال طهارة الدين من لا دناس من الفاذا ذات طهارة الحواس من اطلاتها فاما بالاحتياج
اليه من الارزاقات وطهارة الاعضاء من اطلاتها في التصرفات الخارجية عن انة الاعتدال
المعلوم من شرعا او عقلا وخصوصا للسان طهارتان الاولى بالتمسك بما لا يفسد الثانية بترفع
العقل فيما عبر عنه من الامور فلا يجوز عليها بفسد بانها ووصف حتى بما ليس فيه فان ذلك ظلم
من قبل شهادة الزود هذه هي الطهارات الظاهرة ولما الطهارات الباطنة فظهورها خبا لمن
الاعتقادات الفاسدة والقيادات الزود وجلا في مبدان الامال والاماني وطهارة ذهنية
الاكدار الرديئة والاستحضار ان الغير الواقعة لغير البقية وطهارة عقله من التقييد ببناء
الاكدار بما يخص معرفة الحق وما يصاحبه في المنسبط على المكاتب من غرائب العلوم والاشهر
وطهارة القلب من التغلب بالذات للتشعب بسبب التعالقات الموجبة لثلاث العوائد طهارة
النفس من اغراضها بل من عيها لانها خاتمة الامال والاماني وكثرة التثويات وطهارة الروح
من المخطوط الشريفة المروجة من الحق بقا كعزلة والقرب من مشاهدة مساوئ انواع النعم وكما
وطهارة الحقيقة الانسانية من عوز ما في الجمعية ومن غير موصلة ما يصل اليه من الحق بقا
عما كان عليه حاله في علمه لا من حيث ان ذلك العلم صفة للحق بقا لا من حيث علم يعلم زيد
الناظر فان ذلك من علم الحق ايضا لكن من حيث ان صفة لزيد طهارة سره وهو صفة من
مطلق الحق المحمي الذي عما يستدل الحق المطلق ويرتبط به من حيثية ذلك الحقيقة هي باقيا
بالحق المطلق الجامع وزوال الاحكام القيديّة التي عرضت بسبب العتمة العن القاسية
التي هي ^{العلم} الجلال قبل ان يكتشف الحقيقة في طهارة الانسان الخاصة بسبل مجازة ما ذكرنا
من طهارة بدنه وروحه سره مبدل بالحقيقة بالحق واحفظ ان يغلبه الذكاء لاجاب بعده واستقر
للحلال ونعم المحض القائم والمعية المنسبطة الذاتية على عالم الغيب الشهادة وما اشتمل عليه
وقال ظهوره الارواح والقلوب بوجوب هذا الرزق المعنوي بقول العطايا الالهية على ما يفي
وطهارة الصورة بجل يستلزم هذا الرزق المحسوس اعراضا عن تعبد عالم الصور والارواح في
الوجود والاحكام الفصل الرابع في ذكر الموضوع والمبادي لعلم الحقيق في تلك
المبرهن عليها بانهان نظريا وكشف بحسب التوفيق العلوم تشترك في ان لكل منها موضوعا
اذبرتها في ذاتها ومبادي لان المبادي العلمية لا تكون مظهر وبعبارة اخرى لانها لا بد مما تنفتح
فيها ^{الطائفة} ومساوئ لانها اهدافها مطلوبة موضوع كل علم ما يبحث فيه عن حقيقة وهي كقبة تعبد

[illegible]

الحجۃ فی الموضع

وفي الأحوال المنسوبة إليها والأمور العارضة لها كما لو جرد العلم الإلهي عن أي وكما القدر لا يكون موضوع علم الهندسة ومن هذا المبدأ يتأصل
 واما تصديقات آما التصورات فهي الحدود وورد موضوع العلم بالبحوث فيه أو الصناعة وفروعه تفاصيل وأخرى وأما التصديقات فهي الحدود
 التي يبنى عليها ذلك العلم وهي الحدود التي وضعا فيها يقيناً ومنها مسلمة أي ما لا على سبيل حرج الظن بالبحوث نقده فذلك العلم وبني أصول موضوعه و

في علم الله وعن آوله الدائمة اي الحقيقة الدائمة حقيقة التي تعينها وسمي المبتدئانا
 والناشئة تبا وعرضها الدائمة اي الحقائق الثلاثة باولها بواسطة الالوه المراتب
 ومعنى الدائمة في الموضوع ان تكون بقائتها مقيمة تلك الذات فلا يتوقف ثبوتها الا على شئ
 تمام الاستعداد فلا بد ان يحضر لها في تلك الحقيقة الوجود ثبوت لغزها ايضا كالنفس في الحقيقة
 الشاملة لها كشيء لا ينفك عن وجودها فبقاها في ثبوتها على خطا اهل النظر في وجه
 الاول تخصيصهم المجرى عنه بالاولي قول بان حقيقة موضوع كل علم لا بد ان يثبت في علم آخر
 لان الحقيقة المركبة من البسطة ثابتة مسائل العلم موقوف على ثبوت حقيقة موضوعه فكل
 من مسائل داوود تلك لا لا تسلم خضاض المسائل باحوال الالوه في علم الاعلى منه الثاني فيظهر
 الدائمة بعد الواسطة لا يصبغ اما بعد الواسطة في التصديق فلا يشترط في الوجود من المطالب
 العلمية واما بعد الواسطة في الثبوت فلا يشترط في الخواص المتعددة حقيقة واحدة من جهة واحدة
 محال لما سيجي فلا بد من بسط بديها وبين الواحي باعتبارها يتحقق الارتباط بينهما فلا
 من جهة من الواسطة في الثبوت الثالث ذكرهم للاحق للعلم من اقسام المجرى عنه فانه يباين
 الخاصة الحقيقة الشاملة كما مر مثاله واما مبادئ هي التي يباين بضع مسائله وهي اما اقصورات
 كحد موضوع العلم والصناعة التي هي العلم والاربع والحق في غير محله لفظيا
 او سميا او حقيقة وكحد في وعاء احكامه ثمراته وكحد في اصيله اي اقسامه وجزئاته و
 كحد اجزائه ايضا ان كان ذا اجزاء وكحد في اعراضه التي ثبت لها وهي حركات المسائل في انفسها
 بها يتوقف على تصور اطرافها وان تصديقات هي المقدمة ان التي يباين العلم لانها يتوقف على التصديق
 كما في الثبوت كبادئ علنا وهي اسماء الذات في طور الكشف الكل والحقائق التفصيل كما هي في نظر
 العارفين من الازرار من خلف حجاب الانوار فاتهم علوها من الانوار لا بالعكس كما يشتر الهمم يكونها
 مبادئ التسمية التي كما ظاهر لا تكتمهم بالنوع تبع الكشف بالمبتدئان كما علم في اوانفسها لها
 واما بالنسبة الى العارفين فبعد ختمهم بالعرفان مثلا اذا حققوا من كمال الصانع فظهر اثره عالم
 بالعالم من الوجه الاكمل الا انهم حصل لهم منه انوار عالم بالحجريات على وجه جزئي لان كل علم جزئي في
 مطلق العلم في طور التحقيق وصنعه ومشموله والحصول التام الكامل والاصل والموضوع والاشكال
 يستلزم حصول زعمه صنعه ومشموله اذا لا ينفك بالتمام لا احاطة الوجود بتم التصديقات التي
 هي المقدمات المستفاد مع الحد ووضاغا اي موضوعات منها يقينية تحوكل كمال مخلوق في خلق الله
 موجود بل ان لا يشاء في العلم والتبوت ولا ينفك عن التتميم فانها عند المحرارة في المقابل مع انها
 ليست بخارجة لا تخرج من فاعلية السموات السبع وكواكبها عند اعرضة وهذا احد دلالة
 ومنها سلة ايماننا على سبيل حسن الظن بالخبر بخوار الله لا نعلم مفعلا لله والله لا يصبغ بحر
 الحسنيين مع ان العقل لا يحيل على الامانة لا تضررت المالك في محض ملكه وسمي اصولا موضوعية ومنها

[illegible]

في هذا موضوع علم التخصيص مما يدرج مثلاً
وبها صلة التوسل ان يبين موضع آخر في بعض الشائع والمتعارف منها مثل حق يتغير فيها بعد ما يبرهان نظري او ظاهري في بعض مصادر ان يقو كان
موضوع علم الخس في موضع علم آخر في ان لا يتغير في العالم الكون بالنسبة الى العالم الواف في العالم الطبي بالنسبة الى العالم الطبي في موضوع العلم
التي يبرهن عليها وفيه ثابته عند الخاطف هي اما اصول خاصه في مجموع علمه في العلم كالاحسان بالنسبة الى ما تحتها واما فروع تحت الاصول كالانواع والافعال

الافعال غنى عن الاصول الامتياز الحكامها
واقتصر عن تفسير الفرع اليها بصورة تبينها
وانداجها عنها وانقردها الى المذلول ففعل العلم
اللاهي الاضافة لكل علم اضافة متعلقة وعملها
وذكر العلم **الافعال** موضوع ومبادي
مسألة في موضوع كعلم ومبادي مسائلها
افعال في موضوع العلم الالهي وفروعها
وفروع مسائله فموضوعه تخصيصه بوجه الحق سبحانه
ومباديها افعال الحقائق والانوار والوجود
المحيي سبحانه وتعالى الذات من

مسألة في موضوع آخر وان كان السامع فيها قد ورد في ما قبله
نظري وموضوعي اي كشيء يتعلق بالارادة العلية يظهره على شيء كونه كماله ان الله تعالى
في ايام وكرهات لا يفتقر الى ان نصفه الدهر والشان الالهي المتجدد مدخل في تحديد الكائنات
ولكن في مصادرات لكونها كماله وفيه يتعلق بوجدان الذوق كما قبل ليس من الواجب في
وان كان المرح في اصولها وتعاريفها العبرة العقل ان يكون له حيل فيها كالشأن عليها فكيف لا
كان مستندة الى الحقائق وضعها واعلانات الغيبة فلا على المتجمل فيها ان يقد صاحبها بعض
فناوه ان غاية الذوق هناك الى ان يحكم على كل عمل موجبات ذلك الذوق واما المسائل في
المطالع لم يرد عليها ما يرد على نظري وفطري كشيء وهي ضمان احدها ان يكون اصولها خاصا
تحتوي علمية تلك العلم حصرا لاجناس افعالها كالتواضع والاشية في التمهيد الجلي وانما الفرع للشيء
تحتها كالانواع وانواع الانواع فمنها معرفة التفسير يتبع كيفية السبب للفرع بينهما اى طريق
الفرع من الفقه الى الفعل عند جعل الاصول كبرى لصغر هذه الاصول اذا انقرض هذا فنقول العلم
الالهي الشرعي المسمى علم الحق هو العلم بالله الحق من حيث ارتباطه بالخلق وانشاء العالم منه
بحسب الطاقة البشرية اذ من ما يستند معرفته كافيها في جرة الكل فموضوعه تخصيصه بوجود الحق
سبحانه من حيث لا ارتباط بل من حيث هو لا من تلك الحقيقة غنى عن العالم بل لئلا يله اشياء
عقلية او وهمية فلا يفتقر عند فكيف يحجب عنه وعن لواله وكذا عن كل حفيظ من حقائق الحقيقة
فان قلت لغير وجود الحق من حيث هو ومعه حتى عند الاطلاق اشارة الى عبارة عن ذلك
نعم لكن المسمى الاشارة الى الحقيقة وهذا الصبر عندك قبل التحقق ان المسمى الاشارة الى الابد
معه ومعنى من حيث هو الاشارة الى الجلال من حيث تعبتهما الوصول لبيان قد عرفه في المجهول
الطلاق من حيث الحكم عليه في ان المعلوم المطلوب غنى عن هذا وصارها قسم للاخر من مباديها التي يتبعها
الاتباعان باحد الوجهين المتماثلين في افعالها والافعال في وجود الحق وتسمى اسماء
الذات وبفسرها بها الاسماء القائمة بالحكم القابلة للتعاقبات والمقابلة والصفات المتماثلة
كالجوه من حيث هو العلم من حيث هو وكذا الارادة والقدة والنور وبروك الوعد من حيث هو
على الواحدا من حيث انها متحدة ذلك ان الحقائق الكلية لا يما في كمال الاطلاق على
وهو المراد بقول الشيخ في مواضع انها من حيث انها الالهية عن الذات لا ذوات كانت
متعارفة لتكثرت اجابته وتناسبت قد عبرت في الذات الاحدية الكاملة من كل وجه فلا يكون
كما عبرت همت فان قلت لا شك في تعدد همتها من حيث متماثلها في الالهية عن الذات لا الذات
لكل من البقائز نسبة اليه وهم جازا لاختلاف من التعبد قلت هذا غلط الاعراب فان
اعتبارها التسمي من حيث نسبتها الى المتعلقات وانما ادغام الذات من حيث ان كل منها اول
نسبة مطلق الذات الواحدة من كل وجه وكن بينهما والتحقق ان كل منهما من حيث هو كان

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

عبر الواحد من حيث انها متحدة لذلك انما يقال الكثرة لا لمتحدة كالاطلاق بل لان
وهو المراد بقول الشيخ في مواضع لا يحيط بها من حيث انشاؤها اليه من الذات ولو كانت
متغايرة لكانت متباينة وتساويت قد اعتبر في الذات الاحدية الكاملة من كل وجه فلا يكون
كما اعتبر ههنا فان قلت لا شك فقد هاهنا من حيث تباينها الشيوع في الذات لا لان
لكل من الباقين نسبة اليه وهم جازا لا لخاص من التعدد قلت هذا خطأ الا ان من فان
اعتبارها النسبي من حيث نسبتها الى المتعلقات وانما هاهنا مع الذات من حيث ان كل منها الاول
نسبة مطلقة للذات الواحدة من كل وجه وكم بينهما والتحق ان كل منهن وبقي وقع كان
من نوع

الفصل الخامس من أصول الفنا من

[illegible]

في ضبط كتابات علماء العرب والعلماء

[illegible]

عقبة العسل
عقبة القوي
عقبة العواقر
عقبة القواض
عقبة البواخذ
عقبة القواوح
عقبة الزوال والشكر

لا يخفى ان العباد استعملوا كل ذكوة في انفسهم
ولم يجدوا مشقة في استن السنين اياها في السنة
وطلعت على نسخة منها في ايامي
استخرجتها منها وكتبها
في الحاشية
البر

عليها ثلاثة امور مهمة اولها اخذ في السير من قار احكام عادتها ولذا انها الفانية الطبيعية فكل
 الامر التي في جميع حركاتها ولا خلاف في هذا متعلق بمقام الاسلام وقايتها داخل النفس من حيث
 باطنها في الغيرة بالافضل عن ذلك الحول والافضل بالاحكام وحده باطنية من الاخلق المكنة لربها
 وذلك متعلق بمقام الايمان وثالثها حصول النفس من حيث تفرغها على المشاهدة الجاذبة الى عين التوحيد
 بطريق الغناء عن احكام الجبن القهري والطاوية باللبس بالبرهان من انفسه في ذلك لا يتعدى بمقام
 الايمان اما اخذ في السير فنعلم ان ثلثة اقسام كل قسم يقسم بمور لا طية وسماه بالمقام لا فاعلم
 في كل منها تصديق واعتقاده في حقه المشاورة على النفس المتمازاة احوالها في ذلك لان النفس لها وجود
 الاول وجه توجيها لبقائها في الدنيا من البلى وقوتها في الدنيا من البلى وقوتها في الدنيا من البلى وقوتها في الدنيا من البلى
 وفق الشريعة فيصير مقامات السير وهذا الوجه بانها فانية في الاخذ في استعداده السير الثاني وجه
 توجيها الى عينها بعد ذلك فاقايتها في الدنيا من البلى وقوتها في الدنيا من البلى وقوتها في الدنيا من البلى وقوتها في الدنيا من البلى
 قسم الابواب ثلثة توجيها الى باطنها اعطى الروح والسر والراي في استعداده فانه في ذلك الحول في
 المرد في هذا السير قسم الامارات وملاك مقامات كل قسم ثلثة اقسام فاهم قسم الامارات في التوبة
 وهي الرجوع من المخالفة الى الموافقة ومن الظاهر الى الباطن ويدخل فيه اليفة والابرة والاسيرة فانية
 الاعضاء بجمل الله وهو تسانس امره وتانس قواها ووافاه وحواله عن يقين على الشريعة وبوجه
 التفكير والترك في السماع فالاغتصاب الله التوفيق لجمع اقسامه وجماعه في الاسلام وقولنا في
 الايمان في مقامات الاحسان والاشارة لربها وهي نال التماس عن النفس بقطع ما لو فاتها ومخالفة
 مرادها واعظم اركانها ودام الملائمة على كمال الله لا الله على العمى او كبر اخر لان الله من حجاب
 معتبر عن الاعتدال في شدة يكون في ذلك الظاهر المحب اقرى عن حضوره في كل خاطرة حتى خاطرت في منع
 كل فقرة في توبته فافق عن العقائد على اعتقاد ما يعلم الحق ففقه بغيره في نفسه يعلم كل شيء على ما به
 وسوله من توبته يدخل في باب الغفر والمجاهدة والمكابرة ثم يقول اذا صار هذه الملائمة ملكة
 يستعمل في ذلك في الابواب التي هي مائة مقامات ايضا ثلثة اقسامها الزهد هو الاغراض عما هو خارج
 عن اتم من الاغراض في الاغراض الظاهرة والاولى في الباطنة ثانيا وعن كل ما هو غير الثابت في النفس والرجاء
 والوعبة والعتل في ثابتهما الورع وهو الاحراز عن كل ما يفسد شوب اخلاق شرعية او شبهة مفسدة معتقة
 ويضم الشان في صورة الغيرة في ثابتهما الحزن على ما فاته من الكمالات واسبابها وينبغي الحزن
 والحنين في الاشفاق والحنين في الاخبار ثم يقول ويقسم ثلثة هذه الاشياء في الحقائق العاشرة
 اعطاء من حظوظها واحدا من حقيقها فاهم مقامات هذه الاشياء في الاحكام هو تفسير كل شيء في ذلك في
 من كل شوب يقسم في الله في الاستقامة ثابتهما المراقبة وهي ودام ملازمة التوجه في ظاهرها وباطنها
 وينبغي في الرعاية والحرمة والتهمة في ذلك وهو كونه الامور كلها قبل الرجوع وبعدها الرجوع على
 باقية علم مصالحها واشفق عليها واقوى ذلك بسببها والكل في بسببها في مقابلة امره

قسم المبدأ

اليفة التوبة الانابة الحاسبة
 التفكير التذكير الاعتقاد الفرار
 الرضا التمتع

قسم الابواب

الحزن الحزن الاشفاق الحشوع
 الاغنى الزهد الورع التبتل
 الوفاء الرغبة

قسم المعاملات

الرعاية المراقبة الحرمة الاعتدال
 التمسك الاستقامة التوكل التيقن
 التقوى التسليم

العقل والوهم هو السليم فاذا تحقق في هذه المقامات مع المداومة على الذكر جمع العلم ودفع الخواطر
 برفق عنها احكام الكثرة ويظهر اثر وحدة جعبتها وهو القلب المحقق في النفس المحيطة ويظهر حكم الوحدة
 في سمعته بصره ايضا فلا يرى كل ما يرى الاحسان جليل ولا يسمع الا كذلك لوجه قول الله الواحد في الدنيا
 في جميع الاشياء في نظام وهذا هو الجليل الفعلي والتوحيد الفعلي وما يقع للشان في جميع مناسباته
 وليس جعبته الى بعض الظاهر الحسية الحسنة من الصور الانسانية التي هي شمل المنهاج حسنا وجمالا
 والجليل الفعلي لا يكون ابدا في عظمه من ههنا ابتداء القصيدة الثانية لا يرض فقولك اذا فليت
 عن نفس الشان في هذه المقامات التسعة بجملته وظهرت وحدتها انكسفت عن مقام الاسلام الى
 باطنه الذي هو نور في الايمان ولما كانت الاعلان فيها من الروح والسر في ثابته في هذه النشأة
 ولكل من النشأة نشأة محصورة بقدرة النفس حسنة وحكمها في مرتبة الاسلام وكثارة الروح غيبه ففان
 وحكمها محض باطن الايمان نشأة السر غيبه حسنة وحكمها محض باطن الايمان وكثارة الروح غيبه ففان
 عزيزة بالنسبة الى غيره وكل نشأة غلب فيها كان صلاحها مستغيا صاحبها في مقام
 الاسلام مستغيا صاحبها في مقامها فاهم قسم الامارات في التوبة
 ويحققها بحقيقة الايمان بانها الرضا با احكام المخالفة في التوبة وان كان النفس في ذلك نشأ
 المظيع من الاثر الحاصل في المرأة فشرع في السير لانهما واستبعد النفس في التوبة في التوبة في التوبة
 جلبا للنعمة فوضت النفس في غير هذه المرتبة الايمان ثابتهما كان احدهما قسم الاخلاق التي هي في
 الشروط في الصلوة وثابتهما قسم اصول الطلب المترب عليها الواحدان قائم الاخلاق حكما القبر الذي
 يتم شئ من المقامات والاعمال الاخلاق والاحوال الامة وحقيقة حبيل النفس على الطاعات ثم على ترك رذيلة
 الاعمال وترك الدعوى مع مطالبه الباطن ذلك على اعراض من ظاهرا والعلوم والاحوال وكل ما يبدى
 للروح من الواجبات الاسرار ثم حبيل السر والروح على اضطراب كل ما يبدى من الهام والواردات والظواهر
 والنبات على ذلك ثم على عا ساء البلاء لرويتها رافة المحج الى حقيقة التوبة حتى يصير كل حسنة
 بثلث الروح في صفة يصير طيفه شكر البعدان كان صبرا وثابتهما الشكر على نعم الخلق ولا وعلى الهذابة
 ثانيا وعلى التواضع اذا حقن الطريق ثالثا وعلى البلوغ في رتبة التقوى رابعا وعلى بلج فيه الصديق
 والتواضع الحياء والخلق والابتناء والكرمة الفتوة وثالثها الرضا وهو وجدان فضل الشان في ذلك
 وسره كل ما يقع في الوجع صادرا من الله تعالى مطابقا لما لا يكره شيئا الا ما يخالف الشرع فيكرهه
 بلسان الشرع مواظبة له لامن توبته صل الله العلم بحكم ثم يقول اذا تحقق الشان في هذه الاخلاق
 تحت اقله فيسير عجايبه كسائر يحصل مقصوده بما يرى من يكون محققا للمقامات الاصول التي هي في
 الاركان الصلوة وتلك لا بدعها القصد في التوجه من صيرة وطاينة بحكم التجرد عن كل ما هو
 فاذا اصبحت بالاعين في نوع التفات الى اثر من اثارها انظر بوجه الى ذلك ومع قوة باعث السر فيحاج الى
 تقوية باعثه بقطع تلك الاثر ويسمى عبا وهو الاصل الثاني فالقصد بقية الارادة المباشرة في

قسم الاخلاق

القبر الرضا الشكر الحياء
 الصديق الايثار الخلق التوحي
 الفتوة الانبساط

قسم الاصول

القصد الغيرة الارادة الابد
 اليقين الانس الذكر الفجر
 الفجر مقام المراقبة

الفصل الخامس في صفات الفاعل

والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...

في حقيقة

الكاشفة لمشاهدة الحقيقة المحيطة
القبط السكر الصبي
الاضال الانفعال

والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...

والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...

في ذكر مقام اهل الله في السيرة والسلوك

في مقام

المعرفة الغناء البقاء التحقيق
التلبس الوجوه التجريد التقرب
الجمع التوحيد
منازل

والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...

والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...
والفصل الخامس في صفات الفاعل...

فصل الأول من أصول سابقه التمهيد إلى

[illegible]

لذاته لا بشرط الا بزال عايب من ادمت ذاته متق

وكيفية حصول هذا السبيل بتجسّد ابن الاسماء الثانية التي هي مقامات النبوة احكامها الوصل
القائمه في التعليل الاول بين الاسماء الكلية والاصلية المنفصلة في التعليل الثاني بعد ظهور كمالها
في سائر مراتبها من حيث هي في الاول وبعدها في كمالها اجتماعها واعتراضها بحكمة
الحبة الاصلية في كل منها ومن مظاهرها الرومانية والنبطانية بتجسّد من ذلك الاجتماع بنابر
المراتب في صفاتها من الاسماء في العبادات في الدنيا وفي الآخرة في الاحتجاب في حجبها وصوره
على البرزخية في الاول والاصلية في التعليل الاول في احاطة جميعها بجميع الاسماء الكلية
والجزئية والاصلية والفرعية والثانية والصفائية في في افعالها على شئ منها اصلاً وكان كل
اسم منها مثلاً على الجميع شاملاً لا حقيقياً في ذاته وفي شئ من افعالها من قبله الاشارة الى ان الثانية
الحقيقية قوله او اذن ولما كانت الحبة الاصلية الاولى التي هي عن الغابية وعلى حجبها الحقة
الاحدية والبرزخية الاولى بين الواحد والاحدية لآخر كان قبله في توجيها وتعليلها عن الخارج
الاسم والعليل على المحذور الذي هو ما عمل كمال الاستحالة الذي في الاحتجاب في الاول
نور ولذا كان اسم حبيب الله من اخفى اسما له وسائر ودرته على مقامه حين التعليل في التعليل
في ذكر ما يرجع رباط العالم بالحق والحق بالعالم مع تميزه عنه والذاتية عن العالمين فيه
سابقه ووضوحه فاختار السبيل في مقام اصول صحة الارتباط بينه ونحو الفصل
الاول في التعليل في افاد الكشف للبرزخ ان الشيء اذا اقتضى امره ما لا تدركه الا بشرط وانما
عليه هو السبيل غير وان اشمل على شرط او شرطه من التلخيص لاسبابها وان ذلك لها
اما الاول فلا بد ان يكون له الامر به في زمانه واستدراكه في زمانه تأييداً ان الذات على ذلك
ولا يخلط عنها معاملة والالزم رجوعه الى المخرج لتسوية نسبة الازمنة على الخلف في
وجوده الحاصل وهو حال من وجوده فلا يمتنع الاحكام وتعدو الواجب حده في غير ذلك فان
فلا بد في اخبار الجائز احد العتقين المتساويين من كل وجه وهو مما ذكره فلهذا السبيل
ثم موجود هو الاخبار ولا تشمل الكلام اليه لا نسبة لا يوجد ذلك لا يسد على محال ذلك بل يتحقق
ان اخباره ليست في الحق الحاصل ان لكل شأن مع ايزه والاستناد اليه لا يمنع اخبار العتق
الانفردية ونحوه وانما السبيل في علمه ما بالذات لا بد من العلم بالمرزخ لا من العلم بالمرزخ والحق في
الملزوم ايضا والا فلا لزوم كما في وجهة الاربعة وفيه ثمة الثانية فان قلت اللزوم القارح بانما
الحقائق والالزم العقل مع ان اخبار الحق بانها في ذلك لا تسلم المناقاة لجزا ان لا يوجد الحقة
بان لا يوجه لا من وجه الوجود بل بانما الملازم وهو بشرط الاخبار وهو غير محذور شرعا وعقلا
وتجملها كما سيجري والعتيقون ان الحق قد خضعوا من حيث انزاع العتق على العالمين بنابر الوجود في
صفاته من كونه اذ تدرك كمال الحلال والاستحالة ولهذا جعل التوفيق بين عند العقل في الصفات في
قوله ولو شاء وجعله ساكناً اعطى التكوين بقوله من كان الله ولا شيء مع حق قبله وان كان عليه

[illegible]

فحكموا له ما يشاء من الدماء والبشرط ما يشاء من غير أن يمسوا

وإذا انما بشره وانما يورد الله بشره وورد الله ما كان ذلك بشره واحداً واكثر من واحد كان المراد ثبوتاً والسبب سلبه او ثبوتها
في اللفظان كما يحكي في امثلهما او غير وقت ولا مشاء متى

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الفصل الثاني في أصول سابقات التمهيد على

[illegible]

وہستند

في ان الشئ لا يتم ما جئنا وما لنا ههنا كل نوع من انواع الالهام

واستدل عليه بقوله من كنتم اعلم من هو الله فليس ذلك الشجرة في نفس الفاعل فانه
 هو ان كل صفة من صفات الحق مما يضاد اليه على الوجه الاصح الكلام صفة من صفاته فانه
 الاخطا كما قال ثم ما ذكرنا في الكتاب من شيء من صفاته كان القرآن لها عدة معان الا ان
 كل ما مقصود ليقول فلا يكلم يتكلم في كلام الحق باقر بنفسه لك الذي ذكره ولا بدح في ذلك
 الشرعية المحنة الا ذلك الامر في قوله الله اما بالنسبة الى ذلك المتكلم به او بالنسبة الى ذلك
 من يشا اكره في قوله ومنه قوله تعالى في السماوات والارض من سبب الله قوله سبحانه لا
 يناء ما ذكرنا لما ثبت ان له قوة وبضا واما عقلا فلا يخرج الفاعل هو الا انما يحصل منه في الوجود
 كلياً فان اوجبه من الحال ان يكون للآدم ضد المزموم او يفيض بغيره وكان للآدم وكل ما اوجبه
 وقابل من ان الآدم اجماعه فليس كل شئ من صفاته فلو كانا معصين بغيره من كل الثالث
 فذلك من ذلك سطره احوال الحق فلا سطره مثله في نفسه فانه ما قد احقق بقدر ما في
 الجبره تحقيق الامار والعرف سابعه وادام جش فاسترب عد الامار اتمار انك امتا بان
 انواع الامار فيك انما في ستة انما كان الاول اجتماع السبل سابعه صي الامار
 الثانية في العلم الثاني في الامار اجتماع العاقل الخامس صور الارواح للعبودية في نفسها التي لا
 اتمار اجتماع الارواح صور عالم المثال في صور الاسباب السبل في الطبيعة الغير المتغيرة كالعرش
 والكرسي والعصبة كالحق الثاني في اجتماع الاسباب السبل في الطبيعة الغير المتغيرة كالعرش
 ما يخص بالانسان اما بان وجه القلب فذكر الشجرة في نفس الفاعل ان احدهما بما لا يحب
 الحق وهو بنية هو المستحق بالوجه الخاص عند المحققين الذي ليس للو سائر الاسماء في بنية فانه
 مدخل ولا يعرف الا بالكي والاشرا وبعض المحققين في التحقيق بمراد اراقب مراعية لا يتخللها غيره
 اصابع كل ما يميل له الثاني في مجازي سما الارواح و باخر خارج عنها في الجنب سائر
 صفات الاخلاق المحب الثاني في العالم العلوي بحسب و صفاته في كل سما ومحقق لا
 فلا وصف الظاهر الثاني في مقابل بر عالم العناصر واجبا في الموازين الشرعية والعقلية
 امرا ولها الخ اس قابل بر عالم العباد اجابة بحسب المقاصد الحضور مع الخواطر ومحوها
 لا يتحسن منها شرها وعقلا وانما يتبين في قوله الواحد من كل جهة لا يصعد في الا الواحدة
 لو صعدت اثنان لكان له علان فهو مع كل علة غيرهم مع الاخرى فموانئ او من جنتين لا بين
 فلا يصعد عن واحد ايضا والا لكان له علة فهو مع ما غيرهم في هذا لا لا نفلا لدر المراد بالعلية
 النسبة التي بين العلة والحلول فان النسبة غير النسبين قطعا بل المراد كون جنة في صفة عند
 من شأنه ان تصد عنه هذا عنه ولذا لا يوجب اعتبار العلة لا العلة من حيث هو هو محلات
 فان علة في قطعا باعتبار النسبين كما مر فالمر ان ايضا الواحد عشر مبصنات فانه من حيث محله
 باحد ان كان من حيث المتشاكلات عشر مبصنات فان علا محله باعتبار العلة مع ما علة

الزعم

الفصل الخامس من فصول سابقته المهيكل

سبب صحتها آخر ان الحقاني لا يجوز ان يكون له الوجود في نفسه بل الوجود الحق المقتضي له الوجود في نفسه
الا ان كان الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه وان كان له الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
من حيث متبناها الشيء ان كان من حيث متبناها الشيء ان كان من حيث متبناها الشيء ان كان من حيث متبناها الشيء
نسبة الى الوجود مع لا يتم منها عند تحققه في نفسه او وقت وجوده عليه كما يحتمل في الوجود
الفاصلة كيف لا يوجد مع وجودها وانما الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
واجبا باعتراف محققهم القوي ان الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
والكل الظاهر ان الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
كبير فان قلت فالتشبيه في العلم سواء كان شيئا او غير شيئا او غير شيئا او غير شيئا
بشيء متبناها انما لا يجمع بينهما عند تحققهما في الوجود في نفسه بل الوجود في نفسه
قلت اما السابق فلا نسلم استدلاله كذا لو استدعي استدعي جميع الثبوتات في الوجود في نفسه
فلم يرد على وجهه وهو محال في الحقيقة في الوجود في نفسه بل الوجود في نفسه
لما يجمع الثبوتات في الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
التحيز في الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
بذاته متبناها بل لا يتبين المدكاة في الوجود في نفسه
فلما احتاج الى سببها ان كان الحقيقة في الوجود في نفسه
واجب سلبه في نفسه منع الاعد من قول بان وجود كل شيء من حيث متبناها ان كان في الوجود في نفسه
باطل لان حقيقة كل شيء في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
ذكر الشيخ في التمهيد ان سببها في الوجود في نفسه
الثاني هو الوجود في الفصول الخمسة
قديم اصول الاول ان كل مظهر كل شيء في الوجود في نفسه
لا يظهر في نفسه من حيث متبناها في الوجود في نفسه
الشيء في نفسه في الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
لما قال الشيخ في التمهيد ان سببها في الوجود في نفسه
فالحقا في الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
الثانية هي الحقيقة في الوجود في نفسه
التحيز في الوجود في نفسه لا يكون له الوجود في نفسه
اخلاصه باصطلاح التباين في الوجود في نفسه
في نفسه الفاعل ان كل شيء في الوجود في نفسه
او مراتب على اختلاف انواع الاجزاء فالتمسك بالجموع عن الصلوات كما احتج الحق في التباين

في امكانه ان ياتي الواحد منكم وخطاها باغبان

ومر به ذلك ان كل غلة لا تموت ما كان لا يمكن ان يكون ظاهرا من حيث كونه وظهرا له ولا ظاهرا لها بل لا في شيء سواء الا الذي ظهر بلبا في غير احوال ذلك ان كانا معا يحكم من ايماننا عنده من جهة ما مضى وظهرا لما لم يتبين منه اصلا ولم يتبين وهذا شأن الحق تعالى فلان يكون ظاهرا لكونه وظهرا لمقوله لكونه ظاهرا

فيه فتعلق الحدوث والتركيب بالجمع الظهور لا الاعيان المجردة والحقائق الكلية ومتعلق التثنية هو
الركب من الدنيا طمع التركيب شيء لا بد عليها الا نسبة جميعها لمظهر الامر كما في فيها الذي لا الا
على النحو المصنوع يعلم ولم يظهر عنه بالباطل تجا بد بالتركيب الذي هو سر على الحقائق ويقف ذلك
الحجاب مع عدم تجدد ما يوجد في هذا هو العجب العجائب ^{الآن} سبع ما قال الشيخ في التفات كل هسنة
واجتماع في جوارحه مظهر ما يتصل ويتيقن من مطلق الذات هو آخر وظائفه لان المظهر حكم المظهر
فالمرأة اذا امتلكت بما يتصلع فيها لا ترى في آثاره بل المضيع فلذا فاشا كل مظهر مطلق في المظهر هو المضيع
هنا مع انراعي المضيع من جهة اعتبار بقدره على حاله الانطباع باطل هذا المظهر هو جهة باطل المظهر
ما يعلم محلا من عيب الذات بواسطه ما تقين منها باعتبار ان وراء هذا المعين مما يقين مسبوبي
بالاقتناع قد يقين من هذه الجاهلية هذا كالمادة اذا انتقلت هذه الاصول فنقول ^{كل مظهر لا يحسن}
من هذه المظاهر اعم صورة التخيلا يستعين في مظهر حقيقة سواء كان من المظاهر الحسنة او المثالية او غيرها
متاذكر لا يمكن ان يكون ذلك المظهر في المظهر من حيث كونه مظهره لا لا لتوقف كل مفعول على الآخر ودار
التوقف من جهة واحدة وهو محال ولا ظاهرة بدت ولا لا لتوقف على الغير ولم يكره مودته وقد عرفنا
هفت ولا ظاهرة في شيء غيره ذلك المظهر في الاكوار المتعين من في ذلك العنبر لا منة قد عرفنا من حيث
والحقيق ان قاعدة الظهور بقية المظهر في التقين وبالعكس في الظهور ولا يتحقق هذا على شيء من
المقابل للثقله اللهم الا في صورة واحدة هي ان يكون المظهر حقيقة في عينها او المظهر يكون كنهها
مع حكم المظاهر من جهة دون جهة فمظهر المظاهر كذا ذاتها والمخالفة يكون الذات مظهر المظاهر
مظهر ومجده ما بل لا اتحادا في من جهة ان حال الشيء في صفة من حيث هو عين يكون المظهر المظهر
واحد ويمكن اعتبار الكل مظهر للكل بالتعقيل أصلا وتجهت من احوال الشيء هو نسبة الشيء إلى الشيء
التي عينه انما في ان نسبة واحدة الى الواجب المظهر في احوال الشيء بالتعقيل انما في ذلك انما في احوال الشيء
بالاحوال اعظمها بالم يتبين من غير عينه في حق كونها في احوال الصفا ومظهر لعين الذات
الذات لا دور في ظهوره وان كان في نفسه لتوقف ظهوره على غيره لا ظاهرة ما سواه لان احواله
تسبب الى هو عينه من حيث انشاها اليها كما وضع من احوال الرابع ثم نقول وهذا شأن الحق تعالى
ان هو المظهر من حيث صفاته ونسبة المظاهر من جهة لا من وجهه في احوال الشيء في التفسير من مآثره وهو
مرأة احوال وقال ابن تيمية كل موجود حكمه الاسماء حكمه الاسمي لا لشكالك محال على كل حال في
كل متبذرة فالعالم بجميعه وغيره يوجب الحق في كل موجود على التقين مظهر له ايضا ولكن من جهة نسبة نسبه خاص
في مرتبة بخصوصه لوجوب مظهر الاحكام الاعيان في شروط في حصول الاحكام من بعضنا البعض هذا هو الحق تعالى
الكل مظهر له من حيث الاسم الجامع ولذا كان له نصيب من شأن مولا فاذ انتفى في نظيره الاسم الجامع مع
التركون من بعض ثائفة الان من غير مظهر في صورته كثير من غير هذا ايضا فنصت ذلك العنبر على تصاد
لا اتحاد عينه كقوله لا خلخل صورته ولذا قيل في ادبش ان هو لباس المرسل ملبس لا يميز ان العيان

خلم

فہر

١٠ الفصل الخامس من خصوصيات التمهيد الجليل في أملاك كورنثوس الأولى الواحد مائة وواحدة وأربعين

[illegible][illegible][illegible]

بأنها لا عين ولا غيره بعد انكسارها لانه شئ بعد ان قاموا بالتمسك بالاطم وارتدوا الى الحق الملائكة
 والارباب الملائكة وبقدر عدم انهم لم يزلوا في حال السكون والارباب الملائكة
 الفصل السادس من اربعة اقسام في معرفة الوصية العظمى للملائكة لان العلم للمليكة

العلم بالسبب لا يتم له البيان من حيث هو لازم فهذا الوجود العلم من حيث هو لازم لا يمكن العلم
من حيث هو لازم بالعلم بالعلم من حيث هو لازم الكشف فلا ان الكشف علم هو المستوفى في العلم من
وجوده لتساويه في العلم لا بنفسه بل في الحجاب بينه وبين العالم كما يحجب عن معلوما اننا اشتدنا
بغيرها لان قبل طول العلم من غير ما في طول النظر لان النقل اما رسمي وهو الجواب عن السؤال وما
ليسا من البيان المعروف واما حقيق او اسمي وهو تفصيل محل الحديث مع اتعنه في الحقيقة وتحقيقه
ما اشار اليه الشيخ في نفس النفاخذ من المعرفة المحذرة في العلم في السلسلة المتعاقبة
منها لان العلم بالنظر وكل ما ينفي في البسيط وجزء كل بسيط طلب الاجزاء لتحقيقه بل في الحقيقة
هو شيء غير العقل بل التبدل الذي فاما هو في ذاته غير معلوم من حيث هو حتى يبقى الاجزاء عنه
حقيقا او تشبهه واما بهان فهو وجدان ما يستدل بمصدره على موضوع النتيجة من الجواب
محمولها والاهود الصادقة في الشيء مقيدة مع وجودها وهو الدار لصحة التقدير فيجب ان يتأكد
بغيره فانه لا ينفك عن الشيء تنبئ عنه لاشناعان في العلم الشيء في العلم وانما نتاج الشيء
تفصيل الاصل والالكان لا فائدة على الحق سبحانه وتعالى عما يلحق به فذلك انقبض الغاوة بين الحد
والمحدد بالتفصيل والاجزاء بين الرهان والنتيجة وهو اشتغال العلم بالحد في التلخيص المذكور وسطها
حكاية لتسليط الكمال الوجود فان التفصيل العلم الكلي لا يمكن ان يكون له في الاصول في العلم
ما ذكرنا في ذكره الشيخ في هذا الصلحان في العلم ان كان من حيث انه تدبر في العلم في العلم من حيث هو
والعلم من حيث هو لا يتصور العلم في العلم هو في التفصيل والذكر في احد هذا العلم الاجمال

والوحدة في الآخر لكن لا بد ان يكون للكثره وحدها والاشاطار الواحد منا سائر ولا ينفصل
منها اليه للوحدة ايضا كثره نسبتها والآخر المنفرد من تلقاها والاولا للثانيه معين وسعته
والثانيه للثانيه معين وسعته
الوحدانيه من الواجب ان يعتبر في ابتداء الطلب المتخصص فينا الطول وجب فينا الطول والاختصار
لهي حتما بعد داو برهانا وطلوبا وسببا ومسببا في انهاء الطلب المتخصص فينا الطول وجب فينا
ومناسبتها فلم يجعل العلم الامتداح بل التخصيص انما حصل حين تمام التخصيص عند كماله
الخارج ثابتا بقوله فاطمة بعد جواز التعريف بالمتناول وقول المناظرين بعد جوازها بالاعتداد
المنع والاختصاص بعد الجس وقوله السالطان لا ينبغي له ان لا يسطر واجل الفكر ارجح في كماله مناس

[illegible]

المستقلين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

شهادت فرموده است اهل قضا و باطنها و حصره الغیب از هر دو بعد ما شهادت فرموده
چون از برای استغفر را سبق و اول گفت به ذریه میفرستد و میگوید

[illegible]

تأخره الفخرية بكنائس الاشع آرد و قوتها از حدس لغت ادا و
 سون مستطال و زيك ارت و ايتس آرد و قوتها از حدس لغت ادا و
 استغنين و مول كال و سينيكا و شمس سينيكا و سينيكا

الفصل السابع في أصول سابقا التمهيد الجلي

[illegible]

المستعملين على ان يثبت في الموروث ما جاز في كماله ثم وصح انكم ما في السجود على طاعة
 الارض بعد ذلك ليدحض مظهر الانسان بمجتمعاتنا والمظاهر بسبب هذه سنة واولا
 السجود لجميع الالهة وكنائس مظهر في المجلد بما استمر كافي اعلا سيرة لم معارضة
 شأن للثبته في كل من المستبين باعتباره بخلاف ويكون كل منهما الاخر ومصر من وجهه سابقا
 علماء الحنفية ان اصل سيرة من المصاهرة لولدنا ثم جعل جزء كل من ابوي جزء للاخر والاع
 بالحرز ام الا في موضع الضرورة وهذا كما نرى الظاهر في المظاهر بنسبة الظهور بينهما فذلك التفسير الذي في
 التفسير على حال الارض وسيرة غير لاشك في اشتراكها بينهما في مؤثرة باعتبار مشاركة باخلافه
 الا في نفس الامر
 لا يعتبر الا في نفس الامر في القسم الاول باعتبار ما منه وما يستحق غير اسوة في القسم الثاني فما
 لا يعتبر الا في نفس الامر في القسم الثاني وما منه وما يستحق غير اسوة في القسم الثاني فما
 الاعين على ما كانت عليه ومنه ومن سيرة وجود العلم ونحوها من امهات الحقائق في نفاذها بالنية
 الى التميز والتميز وما نزل الى الغير ونفاذ اعتبار العينية من حيث الكلية الالهية والعينية من

حجة النقل فيمن قال: فما وجه نسبة الأعيان مؤثرات لا أرواح بالتمثيل إلى الاشتغال والطباع
 بالنسبة إلى الصور البسيطة؟ قلت: ذلك من الظاهر كونهما معدتان كما قال الشيخ في التصريح أن الأولى في
 شيء من الأشياء هي المؤثرة في انفسها وإن المتأثر علاناً واستباناً مؤثرة مشروطة بظهور الاشتغال لأن
 ثمرة حقيقة المؤثرة في حقيقة غيرهما فإن قلت: فكيف يمكن ذلك في المبدأ دون فرع لما ثبت في المبدأ في الشيخ ومرو
 هكذا المذكورين ثم شيء مما يشاع من بل المبدأ يصل من باطن الشيء إلى ظاهره فإن قلت: فيكون الثاني
 اظهراً قلت: لا لا فالشيخ في محال القول بالوجود هو المظهر ولكل الأظهار بائنه في حقيقة مظهره
 فالتأثير استبانته هي المؤثرة في بعض تلك العيوض معية أن بعضها سبيل لتفتاء البعض وظهور حكمه في الحقيقة
 التي هي معدتها ثم قال: إن الأعيان الثابتة من كونها ما في العقل والوجود الاهلي الأم من حيث ظهور
 التقيد الكامل في عين ذلك العقل في مؤثر في نسبة الظاهر من الأمر الذي هو شرط في الأظهار يعني به أفترقا
 الأعيان الثابتة من حيث استعدادها في الخصائص بالتحقق بهذا بناء على ما قال في النص أن الحق تعالى
 يتعاقب عن أن يكون شأراً عن غيره ويقال حقائقه للمكانات عن أن يكون من حيث حقائقها مثلاً لا يتعاقب
 دون ذلك الأمر هذا الوجه عن شؤون الحق فلا يخاف أن يؤثر فيها غيرهما ثم قال في النقحان أن الآثار
 الاشتغال في انفسها وفي الوجود الكاشع في الشيء الوجود الأظهار ولا يؤثر من مرتبة ما هو ظاهرها
 لأن كل كفة لا يظهر كغيبه نائنه في الوجود المطلق وإن علم ذلك بوجه كذا ما إذا انتهى إلى كغيبه
 الواعية بسبب علمه فإظهار كغيبه في حقيقته من الوجود المطلق وإن انتهى إلى كغيبه في الوجود
 المغايرة الثابتة في كسب المطلق بذلك صفه المؤثرة فيمن يفرق في غايات الوجود إلى الكيفية علمها من هذا شرف
 في غيره ما وضع الحكم للاشتغال على انفسها كونهما الخ لا كغيبه الحكم أن يحكم علمها بما يقضي حقيقته وهذا
 هو المستفاد من قوله تعالى ذلك فاقترأ علم من هذه الأصول مما يجتمع في منقح العيب من أن الأعيان

عبادة

في انساب ائمة مؤثر الانبياء كنهه بين المناثر

عبارة عن ظهور الحق العلي بالقدر صورة ظاهرة لنفسها اعني بضياء الامر الوجودي الاله ليقين
العلي الارادي من حيث الماد وحيث انوار تباينها بالعلق حاصل بالاذان ثم نظرا ان المشرق

[illegible]

اسمائه في ظاهرها وهو القسم الثاني قال الشيخ في التبيين بعد قولنا انما هذا هو الحق يقين الحق
المبني على كل ما سمعنا من مخالف هذه الناطقة وان كان هو ابا نوصا ابليس عهذ هو الحق الصريح الذي لا ينكره
في الله انما يشك في نفسه فلو علم في ابدان الصور النوعية ان كل من احراق النار غرق الماء ليس
بالنار على الفارق لانه عام النسبة فلا يختص اثره بحل دون اخر فوما في الجسم ليس عرضا خاصا به
لو غير معتبرا عندنا المعبر الى اصله بخلاف العين فلو لانه وليس بالهوى والصورة الجسمانية لا سيما
فيها بالصورة النوعية لا يقال الدليل على ان اختصاصه بتلك الصورة النوعية فان كان اقتضاء
النسبة على طرف المساقلة العائنة فلو ان كان على طرف المساقلة الاعاذا فيمكن ان لا يخالل الخصنة

كذلك من غير حاجة الى الصورة لاننا نقول ^{الطبيعية} على علم بقاها بقية لكن الفرق على ما ذكرنا بان الانا لا نستحق
النا يعود الى اصلها عند زوال المظاهر والصورة المادية اذ انزلت الى الهوائية لا يعود بقية كما ودية
يخرج من حجب الاول الى الاجوز ان يكون القوى السمتاء بالصورة عراضا متعاقبة متساوية لا تتبادل
الا بما سموه كونا عراضا اختلفا بناثر الا عراضا بثقا شفع الاحصاء تلك القوى فلا تكون عراضا
لاستعاضة تقوم الجوهريا بالعرض لاننا نقول القوى السمتاء صوراً متوعدة ان كانت محسوسة الاحصاء تكون
تابعة لعالم الارواح والمعاني فلم لا تكون الميزات تلك المتوعدة وان كانت مغفولة وروحية لم تكن في
الجسم هي ثم كيف تقوم الاحصاء باعلان الجوهري كالعرضية نسبة على ثباتها التحقيق والفرق بينهما
بالثابتة ^{المتغيرة} المتوعدة فلم لا يجوز ان تقوم نسبة متوعدة بجهاث ثباتها النسبة بعد تحقيقها اخرى كالحركة
السترة والطبقة وذلك ان كل عطف فهو صورة نسبة جمعية المتشاق فلم لا يجوز ان يكون الاشارة
للفارق واختلافهما الاختلاف الفاربات بجسبة جوهرا وفا الوا نحن نطعن ان تلك الانا صادرة
عن احصاء فلست الجمعية انها معد متوعد على ما مر فقال الممكن الانا الافعال للعنا المختار فلست اسلم

لکن

١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩

الفصل الثامن في أصول سائر العلوم الشرعية

وقد اوردنا في هذا الفصل ما يتعلق بالعلوم الشرعية من اصولها ومبادئها...

٢٢

لكن المختار العالم الذي لا يرب عن علمه في الارض ولا في السماء ولا يعمل الا بالحكمة كان منزها عن التردد والتمتع في العواقب جازيا...

والامكان الوحدة والكثرة بل الحقيقة والخلفية والخطبية...

الفصل التاسع في اصول سائر العلوم الشرعية

في اصول سائر العلوم الشرعية من اصولها ومبادئها...

في اصول سائر العلوم الشرعية

وقد اوردنا في هذا الفصل ما يتعلق بالعلوم الشرعية من اصولها ومبادئها...

٢٣

من العبرنا في نفس ذلك لان حصول تلك الغاية اولى من حصولها بالشيء الذي لا يمكن باعنائهم هذا كذا...

والامكان الوحدة والكثرة بل الحقيقة والخلفية والخطبية...

في اصول سائر العلوم الشرعية

في اصول سائر العلوم الشرعية

وذلك بحسب تميز الالهية وخصيصة المتعبدية في مرتبة الامكان باعتبار المكونات من خواصها واجزاءها وكلها المحبوبة التي يستلزم اليها الحقيقة المحقة وحكمها في الموضع السابق بذلك ومن جملة ما نزل التحقيق المذكور كفا وشهودا العظيمة الجوى لسرايا كنهها في مسائل شتى من ههنا المسائل الغريبة فإن كل ما لا يتصور الجمل كما في قولنا ان يظهر في الاجزاء يظهر بنفسه او توقف ظهوره على شرط او شرط غارضة ارضا وجب عنه ثم اقف على ذلك الظاهر واستلزم ههنا وصفا واصنافا واصناف الاله ليس شئ من اقفه

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱

حفظہ

والا يباين عن ما هو وصف تلك الارض على ما ذكره في ان قضاء بعض تلك الارض في اطلاق عليها السلام اللهم او كما في حجة فان نسبة تلك الارض
واصلها في الذات شأنها ما ذكرنا فاعلم ان نسبة الارض في اطلاق عليها السلام اللهم او كما في حجة فان نسبة تلك الارض
شائع فيها لا يتغير سواء كان يختلف نفسه كالخمر او غيره كالارواح للملكية وغيرهما من المتغيرين هذه قاعدة شرعية وكشفنا عن سرها عن سائر الابرار
٣٩ والاخبار التي فيهم التمسيد عند اهل العقول الضعيفة

واطلع على المراد منها فسلم من ورجى الذواب والنشبه
وغاير الامر كما ذكرنا مع كمال الشبهة

جسم

المفاتيح الأولى من لفصل الأول في التمهيد إلى الجلي

فصل شريف يشتمل على علم غريب لطيف حتى أعلم أن الحق هو الوجود الحق الذي لا يختلف فيه من

الحق وهيته وهو أن الحق هو الوجود الحق الذي لا يختلف فيه وجود الحق هو الوجود الحق هو
الذي يشتمل على العلم غريب لطيف حتى أعلم أن الحق هو الوجود الحق الذي لا يختلف فيه من
بشيء بغيره كونه ولا تركيب لأصغر ولا نعت لا اسم ولا رسم ولا نسبة ولا حكم بل هو مجرد قاتل
معنى الوجود الحق هو الوجود المطلق أعني لا يعتبر فيه قبله بل هو محتمل أن يؤخذ مع القبول وعدمه وهو
لما أخذ بلا شرط لا ما قبله لا لظلاله أعني مجرد عن القبول المأخوذ بشرط لأن الحق هو الخالص كونه
وهذا الوجود خالص من كل اعتبار وقدر ما قولنا لا اختلاف منه فاما اشارة الى هذا التقدير فيكون
فيه أصلا اذ القبول مع اختلافات ومستلزمها بحيث لا لازم وهو الاختلاف فلا يلزم وهو
فصل هذا يكون صفته لا لظلاله التام حتى عن قبله لا لظلاله وأما اشارة الى هيته فيكون
لا اختلاف في ثبوته للآن في الوجود موجود وفي ثبوته ثبوت مطلق الوجود ولا اختلاف في وجوده
أي من حيث الحقيقة وإن اختلف في من حيث الظاهر وذلك لأن القوم بين محققين في أن الوجود موجود
بوجود هو عينه سببه من علمه بوجوه وبين أهل نظر في أن حقيقة الحق وجوده الخاص هو وجوده
فأما هو معنى وجوده المقيد ووجد المطلق المحول عليه هو وجوده بآن المطلق معقول أن ظاهرا فحسب قال
عما لا يليق به وبين متكلم في أن الوجود عين كل موجود كما في البحث شعري والى الحسب المتصور في ذلك
مراوصة زائدة في الكل كتبه مخالفات الصفات بأن وجوده صفات الصفات بوجوه موصوفها وصفه
أما بوجد الموصوفها والآلة كان موجودا قبل وجوده ولا ريب أن سبب الوجود موجود في الوجود موجود ثابت
بالبرهنة على أن الحق أعني واجب الوجود الموجد لكل المخلوق هو الوجود المطلق من وجوه البرهان الأول
أنه لو لم يكن الوجود المقيد والمعدوم أو الوجود والوجود المقيد والآلة أن الوجود لا يتأثر في
ببعض الصفات والجانب الحق هو أن قول أهل النظر على العلل المعدلة معناه على الثاني لا فاعلم
أي الواقع عندك المعدلة على العلل في اللام مجازي كما في لدن اللون استواء الخراب غير الترتيب
متساكنان للفروق بين سببي الفاعل والغاية أو يقول من لا ولا سيما لا يؤثر في الوجود كما هو البحث
وأما الثالث هو الوجود فلا موجود بغير الوجود الذي هو عينه لا تماصفه الموجود كما هو النظر
القائم على الظاهر والوجود صفته الوجود كما هو ذوق الحقيقة وكل ما موجود بغيره بالغير لا يكون
الوجود **القول الثاني** الوجود عين الموجد أما مظهر كنهه شي المتكلم في الوجود في الوجود كنهه الحكم فلا
يلزم من توقف موجوده واجب على الوجود توقفه على غيره كنهه واليتبين حينئذ اعتبار أن الوجود
لهما بين الشيء ونفسه كما يقال في ذاته لا تقول **ثالثا** نارة جدا أن مذهبهم مبني على الاستشك
اللفظي للوجود وهو باطل قطعا بين في موضع يتركز في الوجود عندنا والاعتقاد خصوصية يكون
مورد التقسيم المعنوي منه الحكم بطله قولنا بآن مطلق معقول أن الوجود موجد ما يجازيه في الخارج
وإن مختص الوجود الذي هو عين الواجب أن كان ذاته الواجب أن كان مكررا ولا كان عين الواجب هو
معرض للتخصيص كان حقيقة الواجب الوجود المطلق لا كما قال هت لا بقا خصوصية بعد الافتراض

الربيع الثاني

في ثبات الحق هو الوجود المطلق بأبواب الحج

بمهمته ما يكون حقيقة الواجب الوجود المجردة لا المطلق عندهم ثم القيد العدي لا يفي بالتركيب الوجود
لأننا نقول معرض للتخصيص هو المطلق وقد مر أن المبهة المجردة لا وجود لها بالاتفاق والحق موجود
بالإشفاق وأيضا المجردة ضد الخاطئة ومبناها القيد العدي يفي بالتركيب العقلي وإن لم يفي
في الخارج والحق منزه عنهما وأيضا الشيء لا يؤثر في ذاته ومبناها أن الوجود لما يمكن أن يكون
عين الموجود ضد ما هو ثبوت الوجود والوجود وسبب انتمسان لما عليه هل التحقيق أن الحق عين الوجود
المطلق وأخرى محتملة أن الوجود لمعنيين أحدهما خلاف العدم وبفضله هو اسم ويسمى الوجود الحقيقي
وثانيهما مطلق وجب يستعمل بمعنى الوجود بغيره أعني كونه الشيء الوجود الأول أو وجوده وحده وبغيره
الوجود الاضائي كضربية الشيء في ثباته ليست عين الشيء الأصح استنادا إلى الضارب بل التحقيق
أن الضربية نسبة بين الضارب والضروب في النسبة نسبة إلى منسبها ونسبة الضرب إلى الضارب في
ضاربية إلى المضروب يسمى منزهة وكل منهما يتصل بصل المصداق لا مصداقا فالوجود بغيره منسبة
بالوجود بالظن الأول لخاصة منه كالمضربية بالضرب في الخاصة للمخاوقات والاولى لا لثباته
الوجود من أن يتركب من هذه كنهه من أن يتركب من ثباته في منشأ الاعتلاط المصداق من المفاهيم المطلق
تحت البطله وأما الرابع وهو الوجود المقيد فاما أن كان الواجب كذا الأمرين فكان مكررا والوجود هو
المدعي والقيد فالوجود معرضه أو غرضه فإن كان الواجب هو القيد هو الغرض كان وجوده ألو
معلولا في الخارج إذا الكلام في الغرض الخارج يكون هو مكررا وعنده يقدر بالوجود كما مر من شأن
العارض الخارج بآن من غير أن يستغنى عن أن كان القيد هو الواجب هو الغرض كان نفس الواجب
محتاجا ومعلولا في الخارج لأن الغرض خارجي فيلزم الخلف فاما كان الواجب البهره في الخارج
أن حقيقة الحق نعم لولم يكن الوجود المطلق فاما أن يكون الوجود الخاص كقول الشيخ المتكلم في الحكم أو
وجوده زائد كقولهم يؤم أعني الزيادة في الخارج إذا الزيادة في العقل تماثل في القائلين بالبنية
وكل من القولين الآخرين باطل فالحق هو الأول ما عينه الوجود الخاص فلا من مذهب حقيقة أن كان
والاختلاف تركب الواجب أن كان خارجا كان الواجب محض ما هو الوجود وهو المطلق والخصوصية
صفته غرضه وقد مر تحصيله ثم لا بد من امتنازه في ذاته لا خارجا أن يكون امتنازه بعد المقارنة والآن
لم تقارنه بالخصوصية الغرضه كما هو غيرهم ففهم أن يكون امتنازه بعد اعتبار المقارنة وهو المطلق
المطلوب أما زائدة الوجود في الخارج فمذاهب شتى بطلانها واستلزامها لا من ثباته على الوجود
بالوجود في الخارج وتقدم وجوده في الغرض وحده بل على شأه الوجود أن الحقيقة في كل موجود
بل ذاته على جميع الوجودات الخارجية بلزم عند الوجود في ذاته وحده فيكون وجوده في ذاته
الوجودات تقول لا خارجا أن يكون كل من الغرض المعرض الموجود في الخارج والباطن لا تعد
الواجب فيهما كان ممكنا أن يعدم كل من جزاء عن المبهة والوجود بآن الوجود لا يتحقق إلا بما
فان قل **كل منهما واجب على آخر فالمبهة واجبة لذاتها والوجود واجب لذاته وهي المبهة لا تضاهيها**

هذا قول فخر رازي
وغيره من علماء الكلام
في معنى الوجود
مفهومه

الربيع الثاني

المقام الاول من الفصل الاول للتصديق الجملي

[illegible]

فی غنیم

۵۲

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

در بیان سیرت و مناقب حضرت علی بن ابی طالب

في اثبات ان الحق هو الوجه المطلق يدفع شبه الخوفا

av

في غيره فاما لم يزل لم يكن احد المتبادرين في مقدم الذات فيه تقدم بالذات مقدم حركة الاصبع على
حركة الخاتم والبلز من مع وجود المزمع بل لا زمره وقتها على كالمثلثة بل من الزمرة والحجم بل
التي هي هذه النسبة هي الشايرة في المحو والصورة والمحو والعرض في التقصير فهاستمر في
الحق المظاهر فبقية الذي نزل به من كماله ذلك الاطلاق في الحقائق العلمية التي هي بانية
في ان عبد المحو له استبعادا فهاصولا واعيانا ظاهرة بتوقف وجوده الشرطي على الاستبعاد
فالوقت ولو بالشرطية فها هو لبعض ما نرى وصفنا على الجبر في الدائمة الاطلاق في العلمين
فانهم سلموا على طرحة النسبة والنسبة (التي هي) الثالث لو كان الوجود المطلوب فاجبا كان
كل وجود فاجبا وجودا فاذ كان الختان والحق بالحق الله لا يلحق بها فاجبا ما من ذلك
الاضافة لحقائق المحاكاة بمعية الوجودية في نسبة خاصة الى الوجود الحق لا عبدة لا يلزم من وجوب
الشيء في ذاته جري بانيه بالشيء محصور في ان الوجود له كان مقيضا للذات كان لا زمره فاجبا
وجعلنا في تقصير الذات في حققة فيفسر في الجملة لا حققة من حيث النسبة المحصورة كان حققة
الحجم يقصير جعبا ما وبقاها لا زمره لا المحصور فالحق بان المتعلق حسبية وبقية والمهمة الجعنة
والقيمة او النسبة او العرض هي الوجود في الخيال بالنسبة الى الوجود في الوجود في الدنيا في المناشئة
فيها الجعنة لقيمة مستقلة فها مستقلة في النسبة اليها ومنها اجابته في مرتبة متعلقا فها مستقلة
في نظرها الفاصلة كونيها مملكة او مودبة او غير ملائمة والكل بالنسبة الى الجعنة فتره وحكمة سبعة
علمه قوته كالكمرة في الفصل العاشر الا ترى انهم اسندوا خلق مثل الختان والختان ورواها ورواها
التي هي الواضحة وان حذر زاع سوء الادب في القصير في ذلك فتله بعينه الانساب الذي عندنا في
اسماءه التي هي مثل الفاهر والظاهر والمسلم والمذبحا من اسماء الجعنة فالاربعة في مجموع
الجلال والجلال يفتق الكمال **الثبعة** في الاربعة ان الوجود ليس موجودا ان الكتابة ليس بكتاب
التواريث ليس اسود حتى قبل مبد المحو من اولاد نفيسة الا ان يردوا فيقول الوجود موجودا في الحق
يوجد ولا تدر وجوده لكن المراد يقولنا الواجب وجوده هو الثاني لا الاول فان لم يكن الوجود
لكان معدا ولم انصف الشيء بنفسه فالوقت جواير ان المنع انصاف الشيء بنفسه بمعية محله عليه
بالمواظاة في الوجود عند لا بالاشتقاق في الوجود معدا فقولنا الكتابة ليست بكتاب مستقلة لان الفاعل
الوجود للطلق والمعقولان الثمانية وقال ثبوت الحال في التكميل انتم من الاموال وبقاها ما من الوجود
ماله الوجود من صدقته كالكتاب بل الحقون ان معنى الكتاب ايضا من له الكتاب لا من صدقته ولا
كان كل اسم فاعل ذلك ليس كذلك كما في المتقدم وقولنا مال الوجود اعم مما هو الوجود الواحد غيره
او الخارج والعقل والوجود مال الوجود الغير ان لا منشاء سلب الشيء عن نفسه فيجيبا تارة في الذات
الغائبة ان وجود واجب الوجود عبدة في الاشاعة في كل موجود دفع واكثر العقلاء معترفون بان
الوجود موجود بالمثل الاول الفاعل ان الوجود عن المهمة الموحدة وكل ما هو عن الوجود موجودا

الكاتب

از شیخ محمد باقر

مکتبہ اسلامیہ

الكاتب عن من له الكابة ولو غير ذلك صفا على الكابة بحسب المصنف الوصف عن العرفان شريف بطلاقة
على احدية وهو ما لا يكاد يراى في غيره فلا يباين عوم الحقيقة القوية القوية فظهر في القول بان الوجود
حال او معقول فان على الله من ذلك لانهم الا ان يكونوا انساب الوجود الى المهمة فانهم لا امور العقلية
وبينهم المحقق (شبهته) انما مستهان الوجود المطلق فيقسم الى الواجب الممك والقديم والحادث
والقسم الى شئ غير لا يكون عنه فضلا عن ان يكون لنفسه الى الممك والحيوان والحادث قديما وجاهلا
ان الوجود لا امكان القدم والحادث اسماء نسب الوجود الى الموجودات ليس من الاسماء الذاتية
اعني التي نسبتها الى انفسها بل من واسطة التسمية الحقيقية لنفسه (شبهته) انما مستهان الوجود
بتكرار الجاهل والمتكرر لا يكون له جبا ان يجمع حده وجا بها ان المتكرر والمتعدد ليس شئ
لا عينه بل ان الوجود عند انضمامه الى المهمة لا يكون غير الوجود بل هو هو اذ الكين في السطة
الانضمام غير ان يكون هو وحده اتم مع جميع التبعات واحدا بالتحقق كانه في كل ان في شأن بل شئ بوجه
تبعات التبعات انما لا يتم من جهة التبعات بعد الوجود في الوجوديات اعني نسب الوجود لا تعد
نفس الوجود لا يقال فلا يكون مطلقا وكلها مشتركا كما هو شأن الواحد بالتحقق في الوجود كانه
لا يكون موجودا في الخارج فلم يكن واجبا لا في القول اجاب له شبهة عن ان كونه شخصا
الخارج والكلمة كما تعرض لفي الذي فلا منافاة بينهما فالله سبحانه في ايضا ما يقال لو كان
كان الواجب احدا بالنوع لا بالتحقق في الجاهل ان يكون شخصا في الخارج واحدا بالنوع في الدين
وقته تامل ان يعين الوجود الواجب في نفسه عن ان كان المقين بذلك التبعين شخصا لا يتصور
وغيره من هذه التبعين في ان كان في تلك التبعين نوعا كذا لا يكون شخصا ثم يتبع حقيقة الجاهل
غيره من ان اولها كان الاول كذا والاخر من ان اولها ليس الوجود الواجب في نفسه لا يعين واحدا
فانما هو الحق انما تامل ان يعين ماعد الوجود انما هو ماعد الوجود لهية او هو غير شخصه انما
الوجود المطلق في نفسه عن حده ووحدة عن حقيقة ما بالذات لا ينفك لا يزول فلا يتصور
التعدد والاشتراك في نسبة الجاهل الى الكابة في نفسه كما هو هو في كل الاحوال فوجد في افنى
الكال من لا يتصور في مقابلته كثره بل وحدة لانها عن حقيقة يكون عن اكثره اذا انضمت
تنقسم الى الجنسية والتوعية والتخصية هي الوحدة العلة في التصورة في مقابلته الكثرات ووحدة
الحق في ذاته غير انما لا يوصف من حيث هو بالكابة والجنسية لا بالتوعية والتخصية بل
احوال النسبة العلية ولان ما يمكن تقيدها في الجاهل لا باحدها اللهم الا ان يراى بالوحدة الشخصية
وحدة ذاتية مشع الاشراف في غير يعين موضوعا كالشعير الاول اذ ان الحق فينبذ اول حقيقة
الحق بل عليه في الشئ في التصور ان اطلاق اسم الذات لا يصلح على الحق الا باعتبار نفسه
الذي لم ينفك الخلق عن الكل الاطلاق الجلي هو الحق وهو التبع الاول والذات في الذات شئ على انما
الذاتية التي هي مفاعيل العن في الاحدية وصف التبع لا وصف المطلق المعين اذ لا اسم للمطلق ولا

شبهته الثانية

شبهته الثالثة

ومن حيثية هذه الاسماء من حيث مغايرة الذات لها فنقول ان الحق مؤثر بالذات هذا كلامه وانما
ثانيه تعقل الجاهل عن الكل لان التبعين الاول في تعقل الكل مطلق بالنسبة الى الكل فالتبع في
موضع اخر منه وهذا التعقل التبعين وان كان بل الاطلاق المشار اليه بالنسبة الى التبعين الحق في
تعقل كل متعقل مطلق وانما وسع التبعين وهو مشهود الكل وهو الحق الذي له مقام التوجه في
ومبدئية الحق في ذات التبعين المبدئية هو مبدأ الاعيان والظواهر والباطنة والمقولات في تدرج
واجب احدها عن تعين النسبة الذاتية الالهية والحق من هذه النسبة يسمى عند الحق بالمبدأ لان
نسبة غيرها ككلامه (شبهته) انما مستهان الوجودات بالاشكال فانه في العلة التي
واقدم واول من المعلوم وينسج ان يكون الواجب هو لا على غيره بالاشكال لان الاشكال يكون في انما
والزائد على حصول الوجود لا يكون بينهما وجا بها ان المقول في نسبة الوجود تكلم يمكن المتعدد الا
فيها لم يقع التبعين لانها بنا على اختلاف في البليات المتعلقات والاختلاف في نسبة الوجود في
فان الشئ في الوسائط لها به ما يقال من ان الحقيقة المطلقة تختلف كونها في شئ اخرى واقدم
او اول لكل ذلك عند الحق راجع الى الظهور بحسب استعداد ذاتها فالحقيقة واحدة في الكل
والفناوت راجع عن ظهورها بحسب مقتضى تعين تلك الحقيقة (شبهته) انما مستهان الوجود
الوجود معقوبات الواجب المحكك قد ثبت بالبرهان التبرك ما فوا وجد الوجود فاما بوجه زائد
الوجود هو نفسه ايا ما كان فليس اطلاقا على جميع الموجودات بذلك المعنى فلم يكن مشعرا بمعنى
وجا بها ان الاشتراك المطلق للنسبة الكانية والاذانها غشيرة على الملمس على انما مستهان الوجود
بما له الوجود اعني ان يكون في ذاته او نفسه قد حصل منه شئ كائين الكل (شبهته) انما مستهان الوجود
ان لم يلم في اشياء بادة الوجود على المهمة بانما نقلها ونقلت وجودها فالمعقول غير المعقول
جاء في جود الوجود ثبت بذلك انما مستهان الوجود انما مستهان الوجود هو الكون
معلوم لكل احد حتى قبل هذا من حقيقة الواجب غير معلوم فلا يكون هو اياها وجا بها انما مستهان الوجود
كنهية الوجود في الاعيان براهته لوسم البراهته وقد قبل ذلك في تعقل الوجود في نفسه ثم الكون
عن نسبة الى الكائنات من مجاله في عظامهم لاجل حقيقة بل ينبغي في مفاتيح النسب ان قولنا هو
لنفسهم لان ذلك اسم حقيقي في الشئ في نفسه الفاعل والخالق في استعماله معرفة ذاتية
من حيث حقيقة الابعان واسم واحده ونسبة ومعرفة في الشئ في الحقيقة الا انما فادان في شئ ثم احده
معرفة في ذلك بعد فاعاد حكمة ونسبة واسمها كبريت سطوان انوار الحق
سبحان وجه الكبريت فيكون في العالم والتعليم والعلم في حقيقة وحدها نسبة في الاشياء والاشياء
حققت معرفة من لا اله الا الله العزيز الغفار فان في الشئ هنا معرفة بوجه يخص به سبحانه من
الاخاطرة وغيره والاذانها في اصح من ان الكل الواصل في حصول علم العلم بما في الحقيقة
العلم من الحقيقة على نحو نسبة علم الله ومن جملة ذلك الحقا حقيقة الحق سبحانه في الاصل بالاذ

الشبهة الثانية

الشبهة الثالثة

الشبهة الرابعة

الشبهة الخامسة

الحمد لله الذي جعل في بيانها نفعاً على سبيل

الحق الذي لا يشك في كنهه الذات بشي من محض العلم من غير صورة علمية بنفسه بل عليه ما يمكنه
قبل من الشئ من صورة علمية بنفسه فلا لوصف له لك يكون من جملة الصور المخصوصة بالجملة
المذكورة في الحقيقة لا يتم فلا ينافي بالله اعلم **تفسير** الرابع التعريف السابق بالتوصيف الاول
وفيه ضلوك **الفصل الاول** لما خلق ان الشئ هو الوجود والوجود مهتبه وسبحي ان الله
غير محبوه ان الوجود غير محبوه كل وجود غير محبوه لما فيه كذا انتساب الشئ الى عبادة فالوجود ذاته
وكل حقيقة وجودها ذاتها هي واجبه ووجوده عبادة لانه نسبة الشئ الى نفسه كذا تعبد عبادة
ضوء نفسه لا غير ذلك لا يتقبل كونه هو هو وهو وحدة الذاتية وعلمه لذلك فالكل غير الذات
الفصل الثاني في هذا القول كونها ذاتية لا تركيبية لا خارجا ولا باخرا ولا في الخارج ولا في
والعقل لان العقل عاقل ومقتد لا حادثة ولا احسن للوجود ولا ضل ولا حادثة وغيره وقد فاضل
له ومقابل له على محض فلا ضل ولا لا تماثل لانه للكل السواء **الفصل الثالث** والاول
النام حتى قبل الاطلاق ليس له من حيث هو مقتد فلا يتخلف بعدا وجهه وامانة حسنة ووجهية
او عقلية الى كنهه لا يتجزأ او جسمانية او روحانية ملكية او غيرها وعقلية او نفسية او مقابلة
او خباية او حسنة جوهرية او عرضية فانية او غير فانية او زمان او مكان او فلكية او عرضية
او باطنية او تركيبية او جاذبة او جاذبة او ذاتية او ذاتية او ذاتية او ذاتية او ذاتية او ذاتية
توحيده احكام الثمانية وكل من هذه الالفاظ لا ترفع قبله ولن ترفع بعينه غناه الذي لا يصفه
الغيبية ونسبه الاسمية لكون التعبد العلم على ما يتعبد به الكل صوابا وسماعا ثم محالبا ذاته
محبها من حيث ان نسبة لان التعبد نسبة ان كان من حيث متعلقا بها امتنازه امتنازها
فكل متعبد متعبد هو في ذاته غير متعبد حال الحكم عليه بالتعبد لا يفارق ذكره وهو التعبد الذي
والاحدية وكل وجود بل من نفسه بل يكون انما يكون ذاتا البديا وكونه مطلقا كان لم يكن محش
والالتعبد بذلك لان ذلك الحق التعبد غير متعبد في ذاته كان لان كان عليه **الفصل**
الرابع ولا طاعة للعبادة الذاتية مع كل موجود وحضور مع الاشياء عليها ولا الاشياء تعبد
تعلقا كان احتياطيا تعقلان تعبدان تعبدان تعبدان علم متعلق في الارض والافاق السما
فعله بالكل والكل بالكل في كل شئ علمها علمها على حقي بنفسه علمه بنفسه علمه بجميع المعلومات
كان جميع علومه كذا الصغائر والصفات الزمنية لتعلق كل شئ بالذات المخصوص في الوجود كذا كانت
علمه لمتناه كذا هيها هيها وجزئها هو ذاتها والذات غير محبولة اذ لا وجود ثمة لغيره ولا على علمها
في ذاته ولان علمه في ذاته الاحد وحده في التعبد هو في الوصف كان الاختلاف في نسبة احب
المتعارفات ذلك بسبب تعبد علمها على كنهه من مستطاع من الافراد مكان ضلها لا انفعالها علم
الفصل الخامس في هذا القول كونها ذاتية لا تركيبية لا خارجا ولا باخرا ولا في الخارج ولا في
محبها من جميع الموجودات بوجودها واحوالها المشتملة بالتعبد اليهم في الشاخص والامور

مناجیہ

المصنف الثاني في الفضائل والتمهيد الجليل في توحيد الخلق تعالى شأنه

51

ما بينهما خاضعة عند فلو اعتبر في كل ذلك افاضة تقدير زمان ومكان واحال كان باعتبار احوال
 العبر من الخاططين عنهم **الفصل الثاني** في ان لا خلاف في توسع كل شيء وحدود علمنا فلا يمكن
 وقوع ما خارجا عن وضع سر القدر وضع تبعية الارادة لعلمنا كاعتبارها باظهار ما يعتد به الارادة
 ومقابلتها بما ظهر للكلام والناظر والاحقاد وهو يقتضي الوجود بحسب كل نسبة علمية هي حقيقة من
 الحقيقة صورة نقصها تلك الحقيقة وهو معنى ان الوجود ^{في كل صورة} وتخصيصه ونشره وانبساطه ونشره
 هو الخلق والاحقاد مطلقا والابداع والاختراع لما لا مادة ولا مدة له غير ان الابداع يناسب القدرة
 والاختراع يناسب الحكمة ثم التكوين لما له المادة بلا مدة ولا احوال انما لها هذا عند اهل النظر
 في علوم العقول التكوين ينال لكل لان لكل مخلوق فيه مادة وصورة مخصوصة وعبر مخصوصة بحسب
 اقتضاء مرتبة اذ كان التقين **الوجود** صورة التقين العلي في العلم بوقوعه يقع وما لا يتناه
 العلم عن وقوعه استحال ومنع وما خلق بوقوعه بحسب التوبة اليه الارادة والقدرة والكلام ونظم
 امر الكون هذا النظام **الفصل السابع** لان علمنا شامل للعواقب الا اننا لم نخرج من الارزاق
 حكمهم تحت بالقلم والاهنم الامير بوجوب الوجود والعدل لاننا من وجهنا عن غير كل الحاجات
 وموجب ذلك الفناء خضع للقدم ووسم كل شيء واه بالحدث عن الله **الفصل الثامن**
 ولان وجود كل موجود له حقيقة ورتبة ولطيف حجارة له حقيقة فكل بغير حقيقة لا تخرج عن حلاله
 كل حقيقة علمية من لا تدينان جلاله وكل منهما بهان كاله غير ان الخصال حسب عندنا والغال
 من جدينا فاعلم بالله ومن لا يلبون الا فيفسد كل بطل ما خلقه **المقام الثاني**
 ان الحق نعم واحد حقة لا يعقل في مقابلته في الكلام منه يستدعي تقديم مقدمات المفقاة
 الاولى ان التوحيد اللغة التفرق في اصطلاح اهل الذن هو العلم بتقريب الوجود المحض على وجه
 ينطوي للمبادئ التي تدب في عظمه القومية ومعنى عظمه لحاظه في كل شيء وحضوره عند غاية زهير
 من لان الوجود شيئا او الشئية فلا يتحقق في شيء وعزنا ان الوجود العيني شيئا في شئية الوجود
 العيني شيئا في شئية التفرق في البيان الاول ان شئيا متاكورا ولبان الثاني انما في شئيا
 واتما على المقدم بل ان العلم والوجود وهما الشئان الباطن والظاهر في التورفكا بر عقلية
 القومية ولام القيام وعدم تعالى الوجود نعيم بل تعلق غيرهم بالعلمية مطر ولذا قبل القيام هو
 القائم بذاته المقدم لغيره فيعني المبالغة ان في التعدي كما في الظهور **المقدم** في الثاني ان في
 انقسام الوحدة من الذاتية والوصفية والعقلية باعتبارها الشئيات بها على ثلاثة مشا
 نعمها خاف بعضه هي ما ذكره الشيخ في قوله ختم الفصل لوجوه الاحتمال للوحدة تلك مراتب المراتب
 الاولى اعتبارها من حيث هي فلا تغاير الاحدية بل علمنا بالذات والوحدة هي من الماهيات
 الراعية بالاحدية الذاتية وكل شيء احدية ذاتية من حيث علم مفارقة كل شأن الى ذات الاحدية
 المرتبة الثانية باعتبارها من حيث كونها لغزا للوحدانية لحيث بوحدة الصفا والنسب الاضافا

وہضائف

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
مَنَّ عَلَيْنَا بِهَذَا الْكِتَابِ
الَّذِي فِيهِ هُدًى وَبُشْرَى
لِلْمُسْلِمِينَ

الحمد لله الذي جعلنا من
العلماء من أفاضلهم

المقام الثاني من الفصل الاول في التمهيد الى

وَبِهَذَا مِنْ جِهَتِ الْأَسْرِ اللَّهُ الَّذِي هُوَ مَوْجِدُ الْوَحْدَةِ وَمَشْرَعُ الْوَحْدَةِ وَالْكَثَرِ الْعُلُومَاتِ بِمَجْمُوعِ
الْمُرْسِيَةِ الْثَلَاثَةِ أَعْيَادَهَا مِنْ جِهَتِ الْأَسْكَامِ الْأَقْدَمَةِ الَّتِي هِيَ عَلَى نَوْعَيْنِ نَوْعٍ مِنَ الْأَحْكَامِ
تَعْقِلُ الْوَاحِدَةَ وَيُظَاهِرُ مَوْجُودَ عَلَى شَرْطٍ مَعَ اسْتِمَالِ الْوَاحِدَةِ عَلَيْهَا بِالْقُوَّةِ وَالْقُوَّةِ الْأَمْرُ
لَا يَتَمَلَّكُ عَلَيْهَا الْوَاحِدَةُ وَأَمَّا الْبَلْغِيُّ مِنْ أَمُورٍ خَارِجَةٍ خَرَجَ عَنْ مَعْقُولِيَّةِ صِرَافَةِ وَاحِدِهَا كَقَوْلِهَا الْوَاحِدُ
نَصْفًا لِأَسْبَرٍ بِهَا ثَلَاثَةُ ثَلَاثَةٍ وَهَذَا هُوَ مَبْدِ الْقَدَةِ الشَّيْءُ وَالْوَاحِدُ وَهِيَ الْإِنْفَادَةُ لِلْكَثَرِ وَتَحْصُنُ
بِمَنْزِلَةِ الْأَصَالِ كَوَحْدَةِ الْعَمَلِ وَالْفَاعِلِ مَعَ كَثَرِ حَالِهِ وَأَمَّا الْمَحْصِيَّةُ بِنَفْسِهَا فَهِيَ جِهَتٌ قَالَ ابْنُ
تَوَكُّلٍ عَلَى اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ الْخَيْرُ وَالتَّوْحِيدُ عَدْلٌ أَعْيَادُ الْوَاسِطَاتِ وَالْأَسْبَابِ فَلِهَذَا أَضَافَ الْأَخَذَ
إِلَى الْهَوْنَةِ الَّتِي هِيَ مِنْ الْأَنْفَانِ لَمْ يَذْكُرْ بِهَا وَلَا صِفَةً وَلَا مَعْنًى لَكِنَّهُ هُوَ شَهِيدُ الْمُسَوِّطِينَ مِنَ الْحَقِّقَاتِ
مَقْبُوضَةٍ وَتَقَرُّمُ أَنَّ الْوَاسِطَاتِ عِدَّةً لَا مَوَاقِفَ وَكُلٌّ مِنْ أَوْحَادٍ أَصْلُهُ وَاحِدٌ لَكِنْ يَكْتَسِبُ مِنَ الْحَالِ
بَعْدًا مُتَغَيِّرَةً كَقِيَمَاتٍ فَاضَّةٍ وَمُضَرَّةٍ فَاحْذَرُوا أَجْلًا وَأَجْلًا بَعْدَ وَائِثِهِ أَعْنِ الْقِيَمَةَ وَالْقِيَمَةَ تَارَةً عَلَى الْإِنْفَانِ
خَيْرٌ وَصَرَّحَ بِأَخْرَافٍ مِنْ جِهَتِ جَبْرِ قِيَمَاتٍ مِنْ جِهَتِ صَوْنِهِ وَثَلَاثَةٌ مِنْ جِهَتِ الْجَمْعِ وَتَمَّ مَصْنُوعٌ
أَعْلَى وَتَقَرُّمُ أَنَّ الْعَمَلَ الْوَاحِدَ الْطَّلَاقِي عَنِ الْوَصْفِ فِي الْأَصْلِ يَقْبَلُ الْبَاطِلَ وَالْثَابِتَ وَالْزَائِرَ الْكَافِي أَمَّا
يَكُونُ مَجْزِيًّا لِمَا سَابِقًا فَيُحْصَلُ مِنْهَا جَمْعٌ مِنْ أَحْكَامِ الْوُجُوبِ الْأَمْكَانِ قَابِلٌ لِمَا كَانَ ظَهَرَ مِنْهَا الْقَبْلَةَ
لِأَحْكَامِ الْوُجُوبِ عَلَى أَحْكَامِ الْأَمْكَانِ صِفَتُ الْعَمَلِ بَعْدَ تَقْبَلِهِ وَقَوْلُهُ الْقَدَةُ طَاعَةٌ وَفَعْلًا أَرْضًا
حَبِيبًا وَأَنَّ كَانَتْ الْقَبْلَةَ لِأَحْكَامِ الْأَمْكَانِ تَضَاعُفُ خَوَاصُّ الْوَاسِطَاتِ بِحُجَّتِ تَقْبَلُ مَصْنُوعَةٍ
وَضَعْفًا وَالْحَقِّقُ وَالْجَبَالُ الْمَا بِنَاسِبِ مَرْتَبَةِ الشَّرْعِ وَالْعَمَلِ وَالْمَدْنَةُ مِنْ جِهَتِ الطَّبَعِ وَالْغَضَرِ
لِشَا الشَّرْعِ مَعْرِفٍ عَلَى الْحَاسِبِ الْفَتَاوَى أَوْ مَعْرِفَةٍ لِمَا لَا يَكْفِيهِ التَّكْلَافُ لِمَا هِيَ الْمَصْنُوعَةُ وَتَقْبَلُهُ
نَفْعُ الْعَمَلِ الْمَرْغُوبِ تَمَّ مَصْنُوعٌ عَلَى ثَمَنِ وَتَقَرُّمُ أَنَّ كُلَّ سَبَبٍ بِشَرْطٍ وَوَاسِطَةٍ لَهَا عَنْ رِقْعَتَيْنِ مِنْ تَقْبَلَاتِ
الْحَقِّ وَأَنَّ قَدَرُ الْوَاحِدِ فِي بَعْدِ الْيَمِّ مِنْ جِهَتَيْهِ كُلِّ تَقْبَلُ أَنَّ مِنْ أَصْغَرِ الْيَمِّ الْعَمَلُ ظَاهِرًا اسْتَقْبَلَ بِحَكْمِ
الْعَمَلِ ثُمَّ شَرَحَ بِحُجَّتِ بَعْدِهِ وَمَعْرِفَةٍ وَتَقْبَلُهُ إِلَى الْأَصْلِ وَاحِدَةً الْقَدَةِ وَالْمُضَرَّةِ وَالْمُضَاعَفِ فَهَذَا
مَعْجَمُ الْوُجُوبِ مَرْتَبَتِ الْعَمَلِ وَمَقْبُوضَةٌ وَبَصِغَتْ ذَلِكَ وَعَدَمُهُ فَمِنْ يَدُنْ هَذَا الْمَشْهُدِ لَمْ يَرَفُفْ
قَوْلُهُ وَمَا مَسَّتْ لَمْ مَسَّتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَضِيَ لَا سَرَّ قَوْلُهُ أَنَّ الَّذِينَ يُبَايَعُونَ لَنَا لَمْ وَلَا سَرَّ
قَوْلُهُ أَنَّ لَفْظًا عَلَى لِسَانِ عَبْدِ مَسِيحٍ اللَّهُ يُبَيِّنُ حُجَّتَهُ وَلَا سَرَّ قَوْلُهُ لَكِنَّ مَعْرِفَةَ بَصَرِهِ الْحَدِيثَ لَا سَرَّ قَوْلُهُ
الَّذِي وَنَ هَذَا كُلُّهُ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ اللَّهُ بَابُكُمْ وَلَا يَصْرُحُ بِأَيِّ حُجَّتٍ يَصْطَحُ نِسْبَةُ الْأَصَالِ إِلَى
الْحَقِّ مِنْ جِهَتِ أَصَالِهَا وَمِنْ جِهَتِ حَالَتِهَا تَحْجُمُهَا وَمِنْ أَيْ حُجَّتٍ يَصْطَحُ نِسْبَتُهَا إِلَيْهِ وَأَنَّ عَدْلَهُ هَذَا
فَالِدُهُ الْمَقْبُولَةُ الْثَلَاثَةُ أَنَّ الْوَاحِدَ يُنْفَسُ مِنْ جِهَتِ أَخْرِافِ الْحَقِّقَاتِ وَالْعَدْلَةِ فَالْحَقِّقَةُ
مَا لَا يَتَوَقَّعُ عَلَى مَقَابِلِ كَثَرِ تَقْدَارِ وَجُودِهِ أَوْ هِيَ أَمَّا أَيْتُهُ وَنِسْبَتُهُ فَالْأَمْرُ وَهِيَ الْوَاحِدَةُ أَمَّا أَشْأُ
الْيَمِّ الشَّيْءُ فِي الشَّيْءِ يَقُولُ لَكِنْ الْوَاحِدُ الْمَدْنَةُ الْقَدَةِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ قَدَرُ الْوَاحِدَةِ صِفَتُهُ وَحَكْمُ بَلْ
كُونُهُ هُوَ لَفْظُهُ هُوَ وَلَيْسَ بِهِ عِبَارَةٌ هَوْنَةً وَهَذَا التَّعْيِينُ مِنْ عَمَلِهِ يَنْفَعُ الْقَبْلَةَ هَذَا عِبَارَةٌ فَالْمَدْنَةُ بِهَا

الزائفة

و توحید الواجب تعالی شانہ

وأنه واحد حقيقة لا يتغير في مقابلته ولا يتوقف بحتمته في نفسها ولا تصور ما في العالم الصحيح المحقق على تصور ضلالتها من

45

الدائرية بحيث في الحق واحد سرها بانها في غيره اما الاتفاق على الذات او مقتضى نفس الذات والاحقة
 لا بواسطتها العدم واما النسبية وهي وحدة الشيء الاحكام لكن نسبتها الى الذات لا باعتبار
 مفهوما بها كما في ثبوتها والوصفية والعلائية هي اشارات اليها الشيء بقوله والحكم الآخر الواحد كونه
 يعلم بنفسه بنفسه يعلم وحدة مرتبة عليه بذلك كون الوحدة نسبة وصفية وهذه النسبة تحكم القول
 من حيث نسبة منها التثنية بالكثره ومن هنا نسبة التعاقب للشيء بالعالم ونسبة الشيء عنده من حيث لا
 واما العدم فهو الذي يتوقف على مقابلة كثره فعلا وجودها اشارات للشيء فيه ايضا بقوله وحكم
 الوحدة بالنسبة الى العدم كقوله سرها بانها بعدتها وان يظهر العدم لا انها من هذا كالمراعى
 من الوحدة الحقيقية والآخرين انما نفس الذات من كل وجهها باحدا اعتبارا من انما اشارت اليها
 كالحقيقة وتعين بوجودها بالجمع لا على الكل معتبر بمجالاتها ليجوز ان لا تعتبر النسبة المتجاوزة
 المقابلة بالما بعد الضدين وانما لم يفسر القدر الاقوى ولا ضار ولا محذور وانما اشارت في مبدئية
 الكثرة وبها يصح انما هذه اربعة والعشرين من الخبرين ان الوحدة النسبية تشمل على الكثرة العقول
 بالفعل والعدم يتوقف معقولتها على الامور الخارجية وان النسبية تغفل مع الكثرة لا في مقابلتها
 المتصورة من مناعة الضدين وان العدمية هي المنسوبة الى الوحدة الحسية والتعريفية والخصوية
 المشاهدة والموازاة والمطابقة وغيرها من اقسام الوحدات المذكورة في علم النظرة الاولى ان التحقيق
 الوحدة الدائرية في الكل من مجموع سرها بانها انما تتحقق هذا فنقول الحق واحد حقيقة
 بنفسها كما مرها لا يتقبل على مقابلة كثره لا يعرف تحققت في نفسها لا يتصورها في العلم الصحيح الحق
 على تصور مدتها كما الكثرة في التحقق والعلم انما يتوقف كانت الوحدة عدته كما هي المتصورة في الاذهان
 المحيية فالعلم الصحيح الحق صحة الحق وانما يشك في ثبوتها ما فاسدا وغير محقق صحة هذا الكشف المعاني
 وهذه الوحدة الحقيقية غير العدمية من الدائرية والوصفية والعلائية ومعنى حقيقتها عدم توقفها على ما
 وراء حقيقتها كما ينبغي غيرها واضدافه من مشا كونه مرتبة احد في ذاته واحدا في صفاته واضدافا لاحدية
 سقوطها كذا الاعتبارات الواحدة تعلقاتها بطور الذات ^{تعلقها} وتعلق الاحدية بطور الذات وطاقتها
 وان نسبتها الى اللاحد الى السلب احسن نسبة الى الثبوت اما تعلق الواحدة وهي اعتبارا
 السلب لغير المشاهدة في اول نسبة الذات في حق تقصيل نسبتها في ثانيا المرتبة لذلك بنسبها من هذه
 الوحدة اعيان الكثرة فظهور الذات وجودها وابديتها ونسبتها الى الثبوت السلب لا مغايرة بين
 الاعيان من الحقيقة والاكثرة ثم بالفعل لذلك حكم كثير اكا بالحقائق ان الواحد احد اسما
 مركب كجملته قوله تعالى اما الواحد العدمية فثبوت الكثرة او عاذا هي اقسامها من متضائفيها
 ولذا وادع كل شيء النسبة الى مثاله من حيث هو وحدة الشخص النسبة الى المتخاصم النوع الى الانواع
 والجنس الى الاجناس والعشر الى العشرات وكذا الماء والاله والجو والحي والجمود والمرجع الى المرتبة
 وغيرها والمضاد انما متكافئان متلازمان من حيث الذات ايضا فعلا وجود الذات في الاصول

والعديّة في مقابلتهما

و معنى في
البحر في البحر
منه في البحر

قضاوت
 و شریعت
 و فقه
 و حقوق
 و اقتصاد
 و تاریخ
 و جغرافیا
 و ادبیات
 و فلسفه
 و علم

المقام الثالث في الفصل الأول للمصنف المحلى

بل هي بغية تالفة مشيدة لا تمضي وقولنا ردة الذي هو التحريم لا الدلالة على ردة هو الواحد على نحو ما هو متصور في الآذان المحزنة إذا عرفت هذا فنقول
انما يتجلى من حيث اعتبار ردة النسبة عليهم ما يرجوه عن الظاهر لا الأرصا المضانة أي من حيث الظاهر ظهوره فيها لا ليلا ولا يحاط به ولا ينفذ ولا يثبت
ولا يوصف وكل ما يلائم في الاعتناء بشه من الكون من

[illegible]

مرکز کتابوں

المجلد الثاني

تَبَايَضَ بَيَوتُكُمْ وَتَبَايَضَ
بَالِقَوْمِ وَتَبَايَضَ الْوَارِثَةُ الْيَتَامَى
وَتَبَايَضَ بِالصَّبِيحِ
سَمِعْتُ مِنْكُمْ
شَرِيحَةً

[illegible]

ۛ انزل کنزالکتاب الخ

بأي وجه ذكر الإنسان في أي حصر حصل الشيء وما عدا الأجزاء المتعلق بالمال في المحركة والمقاييس حصره عنها بطريق الكشف عن ذلك قلنا لا يمكن
أي ما ذكرنا في غير ما كان فاما ذلك المثلث الوارد أضواءه وسطوح مختلفة الكيفية متفاوتة الكمية ومثلها يظهر في عالم الحمايل المتصل بآثاره
الإنسان والمفضل عنه في غير ما في الخارج أو ما مقلداته في الخارج وكثير المبيح محسوسه والاحدية فيها معقول ولا الاخصه فيه وكل ذلك الحكم الوحد
٤٥ اقل اصوله علمه وصفاته والآثاره من وجه آخر

من الحقائق المحركة في حضرة غيبها بالكشف أما الزمان وأصنافه واسطوح خصلته الكيفية متفاوتة
الكثيرة وفي عالم الحق وأما مثلها القاهرة في عالم الخيال والمثال المتصل بالإنسان وفي عالم المثال
الطليق والخيال المتصل عنده من جهة كان مقتضى برزخ جمعية الإنسان فيو اسطران في عالم المثال
حادث منه سواء كانت تلك الامثلة مثلية الصور والروحانية عندها متجسدة في الارواح او اشكال القوى
الجبالية المتجسدة في اجسامها من جهة الاحتمال سواء كانت تلك الامثلة لصور وتخص في الخارج بحكم الخيال
او المتخيل في الخارج مفردة والخيال يتحكم ما يرى كها وكل من تلك المحسوسات والمخيالات فكذلك فاعلم
ووجدتها معقولة ان حصلت بتربسب الملائكة والافلاك من جهة وكل ما هو كثره محسوسة فهي ليست
نفس الوجود الحي لانه واحد من كل وجه بل هي احكام الوجوه الى الوجوه بان تصور ونسب على صفات
الان من جهة اقتضى ان يكون عين ومهتبه حكم بالوجود به عليها لتظهر الوجود فيها ان يكون مראה
لرؤيها بهما الوقت تعينه عليها بالشرطية وعلى رتبها بالشرطية والعلوية كما مر وتظهر لها
اي ان يكون الوجود مראה لاحوالها وتظهر بحسبها اي بقدر ما يليها الزمان وما الكفاية في ذلك لكونها
الانسان انما يصح ويتحقق من جهة كثره وكل ذلك شانه ذلك يتصل بالواحد من كونه واحدا
اقا الصغر في امران الشيء الا لا من جهة كونه حقيقة متصفة بالوجود والحيوة وقيام العلم
به والارادة وثبوت المناسبة بينه وبين ما يروم ويطلبه في كونه ارتفاع الموانع من اذكاره
فبقدر اذكاره من جهة واحدة وان كانت الاحدية الجمعية لا الهية شأنه في الحكماء من قبل القوم
ان لكل موجود حق حقيقة واحدة مختصة من هذه الاحدية الالهية خاصة من جهة واحدة
الثابتة وحضرة غيبها فانه باحدية تلك الجهة يحصل لمعرفه الحقائق البسيطة بالكشف كما مر
فيما اسلفناه تلخيصا ان ذات الحق سبحانه من جهة واحدة مطلقة مستغنية عن اضافة
التعدد والانسان قبيضة من جهة واحدة واستعداده ومزجه لحواله فلا يقبل الا مقيدا مثله لما مر ان
ان اذكاره الشيء لها من جهة ما يباينها يكون اتمام جهة الاحدية تعينه القابلية من الفناء
المالح للمنازعة بين المذكور والمذكور والاذكار لا كذا من جهة وتحقق ذلك ما قاله الشيخ في التفسير
ان التدقيق ليصح التام اذ ان مشاهدة الحق نقصه الفناء الذي لا يبقى معه الشاهد فضيلة ضبط
بها ما ادرك وفي التحقيق الاتم انتم شهد احد الحق فاما تشهد بما فيه من الحق وما فيه من الحق
عبارة عن علية السبب الذي قبله الخلق لباحدية عنده المناسبة المعينة في العلم التي تتمايز بها عن
غيره من الوجه الخاص دون اسطره فاستعد به لقبول ما به من التجليات الظاهرة في ما بعد سطه
الظاهر الفضايلة والاسماية ولهذا حصل الجمع بين قولهم ما عرف الله الا الله وقولنا لا يمكن ان لا
شيء مما يباين به في دعوى العارفة انه قد عرف الله معرفة ذوق وشهود قولهم الخلق في الاحدية
مع التمايز من جهة الحق ودام الخلق ليس شأ من عبادته من غير توار الخلق ومن عرف سر والحق
والموافق وما يتبين في ذلك تنبيها او امانا اليه وعلى كل حال فشيء مفيد من جهة استعدادنا ونزنا

واحدنا

واحوالنا وغير ذلك فلا نقبل الا مقيدا مثلنا ومحسبها والتجليات الواردة علينا ذائبة كائنا و
 اسمائنا وصفاتنا فلا نخول احكام القبول المذكورة هذا كلامه وقال الفقيهان هما علم او شئ
 شئ من الذات عند تجليه انما هو الباطن والجلي في الشئ المجلي في قرب المواقف وتقدم السلوك
 على الجذب وسبق الفناء على البقاء حيث يظهر لدى الفناء ان الحق المتجلى لا يزال العبد المتجلي له
 فيسمع وفيه صبر وفي الشئ المجلي وقربا لغيره في تآخر السلوك عن الجذب وتقدم البقاء ^{الصلوة}
 على الفناء حيث يتبين ان الحق ^{الصلوة} لا يزال العبد المتجلي من باب ان الله قال على الشا عبد سمع الله
 لم يجد وعندنا الشئ المجلي من الحق بين المحكوم ابتداء وانما حيث يظهر لخالقنا على التقابل
 مقام بل في ما و مستند ومقتب الاية في حال كونها لا يزال والذات هو الحق المتجلي من حيث
 تقتضيه مشيئة وعلى الاقل من ذاته تعالى من حيث احديةها لا من حيث اطلاقها واحديةها كما علمه
 غير الشئ فيهم من كلامه في التقابل هو الشئ الانسان الحق بل الحق ان الله في المظاهر
 وحجتها من ايماننا لا يخول الموضع على اشارة اليها احدهما غايته ظهور الحق بمصير وانبيائه
 وبساطته كما قال له تعالى في قوله انما تفرق في المنكوك ان التفرق لا يكون ولا يكون الظاهر في
 تلك الا لا يكونها والحقبة الحاصل من اختلافها في ذلك وبينه وبين المتقرب من اعتزال التوراة
 عالم المثال لانها انما هي الصفة الذاتية في قوله فانه فانه يظهر من التقدير ان التقابل في
 الذوات هو شئ على الحق ان يقع الخارج ان لم يزد الا مقولته جميعها الذي لا وجود له هذا هو الحق
 العباد وما بينهما غايته من فناء اقرب اليها من جبل الوجود الذي لا وجود له هذا هو الحق
 صريح ذلك لان الصبر لا يصير لا لا الا المتوسط بين القرب العبد الحقارة والعظمة فانه لا
 الصبر مع غاية العبد كذا المحو ان الصبر من المسافة البعيدة وحزق من الشمس والكوكب مع
 غاية القرب كاهواء المتصل بالحدقة وكشف الحدقة وكذلك ينجلي عن ذلك الاشياء المحققة مثل
 الذوات والعبادة ان دعوا الغاية كهر من الشمس عند كمال دور فانه يتجلى سوادا في لحيه عن ذلك
 ان الوسط منبع الانوار كذلك البصر ينجلي عن ذلك الحق في مثل ان البصر ينجلي عن ذلك
 والتقدير ان الجذب من الغاية والذبول عن غيرها الواقعة في كل ان وكذا عن الحق ان الغاية مثل ان
 الحق وحقائق اسمائه وصفاته لا يلحق وعلى هذا الطول يبين الحق في قوله ما سئل هل ان
 رتبة الاول انما هو الحق لا يمكن ويثبت بين فاسئل ان عباس عن رتبة النبي ما فخراته
 له فاجبه بقول عائشة اعرف القول الاول فقال ان عباس من اجل ان الله يتجلى في قوله الذي هو في
 اي انما تعدد الوجود باعتبار تجدد الذات عن المظاهر فاما في المظاهر من رتبة الجذب والارتباط لا
 يمكن كاقبل كالتقسيم فمثل ذلك وجهها فانا انكسرت برحق عنهم امكانا والى الاشارة بذلك
 الحق في ظهوره في مراتب المظاهر فقال الله نور السموات والارضين الخ ثم قال وعلى نور هذا
 التورين هو الصفاء والاخر هو النور المطلق لا يتم قوله ثم هي اية النور من نبي الله صلى الله عليه وآله

الحمد لله الذي جعل في الدنيا
مناجاة من عباده على صفة

[illegible]

فلان

الملك الناصر
الملك الناصر
الملك الناصر

المقام السابع والفصل الثاني في التمهيد على أرجح الحق في البرهان وكيفية البرهان على

[illegible]

علی

المقام الخامس في بيان كيفية الجواب عن السؤال الأول في حق العالم الأول

والحق سبحانه من حيث الوحدة وجوده لم يبدع عنه الا الواحدا لاظهار الواحد والواحد لا ينفك عن الواحد والواحد هو الواحد
وامجاده من كونه واحدا ما هو الكون واحدا لكن في تلك الواحدة

عليه جميع الكائنات وليس كل وجود كذلك لانها خاصية حقيقة الوجود من حيث هي لا يلزم ان يكون
كل شئ من شئ كذلك بل ان سلم ان المبدأ نفس الوجود فلا يلزم ان يكون شئ كذلك شئ يجوز ان
يكون السلب شرط الاجزاء علة كاقضاء الجسم الطبيعي الحركة الى مركزه بشرط ان لا يكون فيه التناول
الراسخ ان اولها الطبيعة الواحدة لا تختلف باختلاف الوجود من حيث هو طبيعة واحدة فلا
يختلف بالافتقار والاستغناء وذلك لما مر ان استغناء شئ عن شئ انما هو بالافتقار والافتقار
حيث نسبة كل اسم الى شئ انما هو بالافتقار والافتقار العلة وقد ثبت ان الاشياء مزايا ان الكل حقيقة
ذاتة اقضاء واحدا متوقفا على محسوس الاحتياج الى الشرط واحدا والى التعلق بالاشياء انواع كالحقيقة
التي هي في الماد بوجوبها بل النظر ان الذي لا يختلف اوله هي الطبيعة النوعية لا كل طبيعة هي
الوجودية هي نسبة لكن في العلم في الطبيعة المستندة الى المحسوسات والقول بانها نوعية لا محسوسات بل
فان الظاهر انها ليست بالاشياء والتشكيك في الجواب بغير اختلاف مقتضاها طبيعة في الحقيقة
فدسلف قال الفاعل في حقيقة الوجود ما يبرهن ان المعنى في نفسه في غيره او غيره في غيره من
محل ومثله في غيره وانما يبرهن كقوله في العلم بطوره غير محسوس يحصل اثر الظاهر في غيره
من حيث الظهور والشهود هو المحسوس مع العلم من حيث الاحدية في الغير الاول ظهوره في ذاته
نفسه لا يحتاج اعتبارا في الواحدة مع حقيقة متعلقة بفعل واحد هو ذاته فقط وانما من حيث الظهور
الثانية وهي الواحدة في ظهور الذات نفسها بشئ فيها من حيث مظاهرها لشؤون السماء عفا عما
وهو متعلق بفعل في ذاته ظهر لفكره صفات في الجوهر والعلم وغيرهما فكان العلم في هذه المراتب
حقيقة واحدة نسبة بجميعها في الحق ذلك فالوجود فيهما بحسب تنبيل المرتبتين في الواحدة
ما يبرهن ان الذات نفسها في نفسها باعتبار اندماج اعتبارات الواحدة في ذاتها وبيان مجمل اندماج
تفصيله متى اكثره والتميز والعبثية في الواحدة في ذاتها من حيث مظاهرها في الظهور الحق
وثانها من حيث هو محسوس في الظهور للكون فالوجود الظاهر من حيثية الاولى ما يبرهن ان الذات نفسها
من حيث ظهوره وخطوره وصورته السماوية بظواهر الاسماء التي هي في ظهوره وصورته السماوية اسماء الهامة
مع وحدة غيبية حقيقة وكثرة نسبة فان كل اسم لها مظاهرها الوجودية في غير الذات
فكون حدة حقيقة وبالنظر في التقابل التميز كل واحد يكون غيرا ويكون كثره نسبة واما الوجود
الظاهر من حيثية الثانية فابرهان كل صورة غير من نفسها ومظاهرها موجدات واثباتها واثباتها
او جسمانيا مظاهرها في كل مرتبة بحسبها فكان الثانية في شروعات التعينات الوجودية الحقيقية في
غيرا غير المرتبة التي هي الحال المعنوية وهي امور عديدة في نفسها فانظر ان العلم وان كان في
بوجه ما في علم الوجود واثباتها هو موجود من جميع الوجودات في العلم الخاص فمما هو في العلم
في العلم

المقام الخامس في الحق سبحانه تامة الصلة عنه لوجه الحقيقة الذاتية الآ
الواحد ذلك الواحد عند أهل النظر والقول الاعلى المسمى بالفضل الأول عند الوجود والعدم

الواحد عندك من النظم والقول الاعلى المسمى بالعقل الاول عندنا الوجود العام

المفاضل

والاحتياج الى شرط

امجدیہ و تفسیر

المقام الخامس في فضائل الأول للتمهيد المحلى

المفاض على اعيان المكونات ما وجد منها وما لم يوجد مما سبق العلم بوجوده. من

المكونات
المفاض على اعتبار ما سبق العلم بوجوده وجوابه هو العقل الشارح والحق المستوفى
المشهور فلا بد من بيان أمرين صحة كون الوجود العام صادراً أو لا وتوسطه صدراً وكثرة وبطلان
القول بأنه افضل الأول كما عندهم أما الأول فلأن الوجود العام لا يكون بسيطاً ذاتاً كما لا أول بعينه
لولا تنبذه بنسبة العوض صادراً عنه لا اعتباراً بنسبة العوض عن نسبة كل مهية فاعلم من العقل
الأول أنه لا يثبت صحة رابطاتها إلى الوجود المطلق المتعين بالتعين المطلق إذ العوض في الحقيقة بنسبة
ظهوره فله هذه الوجود الظاهر وكثرة النسب التي هي موجودات المظاهر كنسبة الاضواء الواحدة
المبصرات وكان مطلق الوجود لا يحسنه كل متعين إنما هو على إطلاقه في نفسه على أحدية وكونه هو
في ذاته وانما صح الحكم باحكام التبعين المحصور ما التمتع الحقيقي في نفسها اعني الوجوه بنسبة المتعينة
وهكذا حكم الصفا المطلق والمراعاة لاصليته والمعايق الكلية مع جزئياتها ومظاهرها وأما
الثاني وهو بطلان كون الصادرات الأول المتوسط والعقل الأول من جوه الوجوه قولاً أن العقل
الأول كسائر المحركات مثل على المهية المحركة لها بل هو الوجود المقبول فالصادرات عن الواحد الحق أما
المجموع من حيث هو وفيه كثره أو الوجود من حيث خصوصيته باقراً من تلك المهية فإما كانت الخصبة
جزء الصادرات فذلك لا فالصادرات هو الوجود الذي لا خصوصية له مهية ممكنة فاعلم ذلك ان كان
المراعاة للمهية لا الكثرة وإذا كان كذلك فالوجود الذي ثبت اشتراكه بين المقدمات بالادلة وعنده
عليها يكون ذلك من حيث نسبة لا من حيث ذاته الوجه الثاني أن لكل وجود متعين وجوه
عنه بمادة وصورة متعينة او معتددة بناسب متبينة في نظر التحقيق فلم يكن واحداً في ذاته فقلنا
الوجود العام فان وجوده في الحقيقة عنه وان كان من حيث النسبة عنده الوجه الثالث أن لكل
ممكن عنده ليس له مهية غير محمولة فلو لم يكن الوجود المشترك محمولاً فلا محمول في المحمول الأول وهو
الوجودية المشتركة كذا في اعتبارها واشترأك اعتباراً وحده التي لها بناسب الجاع فان الاشتراك في
الواحد يحمل في الوجودية الخاصة فان منشأ الخصوصية اعتباراً والتعريف التعداد فبناؤه الواحدية
فان قلت قلنا ورد الشيخ في المصنف على القول بان الصادرات الأول هو الوجود العام شكوكا مع أنه لا
عنده تنبيه على صورته والنظر فاجابها القول الثاني الوجود العام اما ممكن أو واجب بالثبات في حال
لاستحالة الصدور الواجب تعدمه وعلى الأول ان اشتمل على مهية غير الوجود وكان الاشتراك بين
المهيات مجموع الوجوه والمهية كان المشترك بينهما ممكناً بمهية وجوده وليس كذلك ان اشترك
المهية بل الوجود فقط كان الصادرات الأول من المحركات والعلة الاعلى وان لم يشتمل على مهية غير
الوجود كان اعتباراً من الوجوه فان الممكن هو المنفرد في استنفاده وجوده وهذا اعني في ذلك
الوجود ذاته الثاني في تبين الفرق بين وجود الواجب وبينه لان كلاً بسيطاً وغنى وغير محمول
الثالث لما كان الوجود بعينه كان واجباً فلم يصح صادراً وانما الرابع يعلم ان لا يثبت من
الحق وجود لان هذا غير محمول في بعضا من المحركات ان كان قضية ذاته من المقاض بالاستقلال

وان کمان

في اصابه الاول هو الوجه العادلا العفال الاول

vi

[illegible]

التَّوْحِيدُ

تصویر

وہو

✓

الكومية

V C

[illegible]

فان ثبت لا بد لكاهن هذه الهيئة العقول والافكار لا تخو بهما والافعال لا يحيط بمثلها ومعرفه البصائر والاصناف من عر العبودية الصورية
 والاعمال
 عقولهم لا يقدرون على كنهه متعال عن الاحاطات الحسية والظاهرة والعلنية فوجب لكل عاقل من جميع رتبة الكائنات ان ينص
 والمصالح في ذر والناكح من غير ان يقول وجب انكارها ومن حيث بصرها احكامها لا ينبغي معرفتها حقيقة بل هي مع ذلك من مافيق ضجيرة

وبسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين

علم ریاضت مشرق

[illegible]

فَقُولُ

وله في هذا الشأن وهو معلوم انه وانه عالم بما لا يتناهى من حيث احاطة علمه وكونه مصداق لكل شيء انما لا يتم له ان لا يتم
اللازم حقا وفلا واما الاوتقضا فلا وهكذا اما لا يتناهى من مناهيه وعلمه ^{القيس} يتبين من حيث عند شرا او عند سبب في انه لا يشترط سببه لان ان سبق
علمه بذلك وتعيينه والافعله ^{القيس} يتبين من حيث انك قد شاءت مق

۸۲

فقولوا اعلم ان الحق سبحانه لا يشارك في كل شيء ليس متبعا لكل شيء ولا شأنا له بالاشارة عقله
اوحشته وهو سر المعية التي ذكرها الحق في كتاب المنزلة واطلع على المصنوعة من عباده فكل شيء فاته
من حيث نال السر الذي هو سبب وجوده والمقيم له من شاء ولا مقتدي باسمه او مسندا ومنتهزا
غيره لك ذلك الشيء من حيث يفتقر وتعين الاشارة اليه عقلا ووحسا محبا وفراى بلحا احكام
واعبارا فان بعضه بالذات بشرط او بشرط محظور ومنه بالاحكام والاعتبار بالاشارة اليها
بعضه بالحق من كونه لها واحدا والسلب عنه من حيث لا يلو واحدا منه وبضائه له سواء من حيث
خصوصية ذلك الحكم فذلك الاحكام والاحوال المختصة بكل من عكس في المناظر من معرفة حقيقة
بذل القوانين فمن علم حكم الحقيقة من حيث حقيقة الاحكام لوانها عرفت نفسها متعينة من حيث
الحقيقة الثابت بينهما وبين الحق فالعزة تميز الحق واحكامها تحصل للانسان من معرفة نسبة تميزه
من رتبة الحق بالاحكام بالاحكام فانهم هذا كانه وعلم من ان جميع الاشياء سر لها شوا
مطعمه من غير متعين وبعبارة اخرى ان الحق الذي لا احد فلما كان حصول العلم بالانسان اذا لم يكن
مانع فالحق الذي لا يشغل شأنه عن شأنه لا يقتضيه حق مانع ما يعلم باحدية ذلك الحق كل شيء
على نفسه اعني ذلك التجرد كما يعلم اعني علما كاهلا مستوفيا لوجوهه محتملا له فالعزم على شغال
ذوق في الارض لا في السماء ثم يقول وان الحق ان علمه متعلق بجميع الاشياء من غير علمه بنفسه من
حيث احبته المحطة فان قال تعالى الله بكل شيء محيط وقال ان الله قد احاطا بكل شيء علما
فليعلم ان ظهور هذا التعلق العلوي عن استيفاء في احد المحضات الظاهرة في انفسها كاحضرة الروح
والمثالية والحيثية انما هو بظهور نسب علمها ونسب علم الخصوصات العلمية المعقدة بالذات والحقا
والاعتبار الثابتة فالنصوص هي تعقلات النفس ان الاشياء تعقلات النفس ثم تلك النفس
السماء جنان في العلم وانما ان خصوصيات الوجود ونسبته تسمى معجودات كذلك نسب العلم خصوصيات
تسمى معجودات لذلك قلنا حقيقة كل شيء نسبة تفتقر في علم الحق ثم يقول ان الحق في عالم عبادتنا
لعل تناهي محتمل في الحاطة التي هي كثر من العقابية والوهمية وان كانت فاشتمت في احد الوجوه متناهية
وانه مصدق كل شيء فانما لا بشرط او بشرط كما مر فيكون كل شيء لازم ولا لازم لا يرد
هنا جرا كاضايع الذي لا يشغل شأنه عن شأنه والعلم للظهور لغير الذي لا يقو لهنا والذات كان اذ
ان يعلم ذاته لازم ذاته ولا لازم لا مر جمعا وفراى اجالا وتفصيلا الى ما لا يتناهى واجبا يعلم كل شيء
على ما هو عاين هو معنى تفتقر علمه لعلوم لا وقوعه مثلا عاين الحق سبحانه في عينه باعنه شرط
او سبب او علم سببه من رتبة الكيفية عند شرط كالتعدي في العلم بشرط طبعه او عند سبب كطبع الوجود
الذات فانما تعلم بشرط وسببه لان من علم الحق سبحانه بذلك الميزة الكلية او تيقنه بذلك الترتيب
الجزئية فليس بذلك الوجبة الا ان كان لم يعينه معلقا بشرط او سبب يعلم بنفسه سبحانه بنفسه
وحاصل ذلك العلم الا ان لا يتبع العاوم المعين جسم التفتقر حقيقة واستعمالها وبشرط استعمالها

ومرثاه

المقام الثاني في العام الفصل في التمهيد في صفات الخليفة باعتباره كونه في حوزة

لا تخبر المحذات لشبهه وادعونه لا يكون لها حاجة الى المساواة ولا يكون مرتبطا بالاشياء بوجوه متعلقة من لا يرتبط بها من حيث امثاله
تعد ما عداه فيكون موجودا لها على ما يتوقف عليها من متغير محققه على كل شيء مضمرة التي وجوده كل شيء لا يكون مرتب بالاشياء من الخارج العناية بها
ولا غلبه البهول والتلبس والتجمل الثاني من به ودونه ومنطوقه وعلوه متن

الحصول
الكامل على الخصوص مثل السقم غصية الصحة وسائر الاشياء المحسوسة المذكورة في الحديث المراد الغيبة عليه
وتحمل الامر منها ما تحول الحق سبحانه بكامله الذي في مراتب شئونه واسماؤه ومظاهره كما قال الكل يوم
في شأن المستدعى لظهوره كل لحظة ولحمة في الف الف مظهر واكثر قابيل يجمع والقرآن الاول يقضي
التوقع في ذاته وهو فاسح في صير انفراد وحدته والثاني يقضي التعبد في نفسه واصنافا تروى انكم
الحداث لو بوجه عقلي لا متناهي ان يحوي المتناهي بل المتناهي فلا يتحمل تبديله لان تبديله من نفسه
ولا التصور لان تقابل لوحي بوجه وجوده ولا يكون لها الحاجة الى سواء الا في وجوده او بقاءه لا تمام ذاتها
ولا في كمالها لانها لا توافر وجوده الكمال في ذاتها وان توقفت بوجه شرطية على مظهرها لم تستعاض
له فذلك لتخصيص خصوصية نوعية الجود المطلق الى الوقت مطلق الغيب عليه وان لا يرد عليه كقول الغيبة
ان المبدأ للكانات الا ذلك الغيبة وان كان توقفت على مظهر واستعاض لتخصيص خصوصية النوعية كان
ارتباط الاشياء به من حيث النوعية الذي يحصل منه نتيجة لغو من حيث تبعية في صور احوال الدائرية
لا من حيث الوجود والمبدأ ولا يرتبط هو سبحانه بالاشياء من حيث اعتبارها بتبعية هاعنه لان ارتباطها
بالاشياء والنجادها واظهارها وبسط الفجاء عليها وقد عرفت امكان الاصول ان التأثير انما يكون من
حيث المناسبة لا من حيث الاستان واللبانية واذ لم يكن ارتباطها بالحاجة اليها في كل وجوده بل يتوقف
عنها الاثر عين الوجود لزم ان توقفت وجودها بالاشياء الحاصلة لها عليه كانه موجود بذل موجود الوجود
ولا يتوقف وجوده عليها لانها لا تكون مستغنيا بحقيقة عن كل شيء وان انقضى في نفسه لا شيء
حقائق الاشياء وظهورها كلها الكلي بالشرطية لا بالعلية كما يقضي هذا الكلي في وجوده ولزم ان
يكون بينه وبين الاشياء تشبيها في الذات عنها الا القنانية لا القنانية الزائدية ساقاها كما قيل
بحر اوقافها المنة فانها فضلا لا في العنايه لما كانت بذرة لا وهي كما ينبغي فاضة نور الوجود ينفذ
لا يكون بين المقاض والمقاض على حجاب قلب الاحكام لا الجمل انما تفرق وتلبس اسماء بالاسماء
وتجمل التفتت والتقدسات التي هي نسب الوجود موجود حقيقة كما تفرق من غير انما في النصوص
كيف يكون هو الوجود وهي اثارها المحتاق الغيبة المحبولة العبدية واثار العلم لا يكون وجوده ولا يفت
موجود انما ينضم اليه الوجود ما ذاك الجمل فاما لما في قوله ودونك كما لا يملك البصر المحي بالرفق
الحققة والعقل الاستاذ لا المنحنية الحسية واما لما في قوله ودونك كما لا يملك البصر وسط قوله
في غايته قال يتجمل فيه سواد او غلظة مع ان تفسيع الانوار والعقل احتياقا لانوار الغاليين من الاثر
والنقوس قد تم فقول تلك العنايه فسر الحكماء بالعلم الا في الفعل المعلق بالكلية كمالها
كلها ايضا وليس شيء اذا العلم الفعل ليس هو انشربل هو كما لا يكون مستبطا من الجبريات فانه من
هو علم خالص ونابع للعلوم كلها كان وحيزها والتبعية لغيره كما علم وليس علم فالعلم من
التي تبعية الذات في فسرهما الفاضل في رسالة الفضلاء والقداغى البناء الى الارضية بحجها
في فسرهما في الظهور والتفصيل لغيره في ايضا تفصيل الاحكام من خصوصياتها الحقيقية وظهرها كما

فوله مع انه اذا سقطت من عدم الادراك في المثال المذكور لم يوجب العلم بسبب الظهور ان العلم ان شئ لم يجر عدم ادراكه في
طرفة الافراد والتعريف من المعاد انما هو الظهور ان العلم ان شئ لم يجر باخرة القوة وان تعبته بالظهور ان العلم ان شئ لم يجر
عدم ادراكه لم يجر لكونه المعصية في ذلك انما استتبع في جميع الاسباح المعطاة لا يراها شئ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

المقام الثاني في بيان فضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم في تصفية الخلق بالعبادة

وعلاوة الحقيقه افاضلوه الوجوه على ان يطبق في منزله عين التي هي نسب معلومه واستعد لقبول حكم ايجاد ومظهره الشئ من الوجه
الاول وهو التسميم المصير من الوجه الثاني من ع. ح. ب. ج. د.

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

فانفاس

المهاجر كان من شأنه لاسقاء اخره وكذا الامه في الصفه ومن ثم ان الشرب الكسفي في السرور مع بقائه
الحكم القوي ومن ثم في نفس العقل كالمضيق الى الحياه ان شاء الله والاسلام **واما الاجنب**
الثاني ومن ثقله بالكانه قد تولى سبيل قتل المحكمات تدليه بشرق فوزه على اهل الصلاه
فبناء ايضا اصول الامم الاول ان التعلق والافترق منه وكل من سبغ على بالمنسبين فيجب ان يكون
لهما اعتبارا وكل من المنسبين اسم به اسما كشي المنسبين في الموجب المحجب باعتبار الفاعل انما باعتبار
المفعول وبما وكذا التجره والحزم وكذا الاجراء والوجه الاضاه فلا بد من سبغ مقل الوجه المحسني
فاعتبار اصله اعتد وحله الاطفال ونحوها باعتبار الفتره السكوت والنكاح الطاريء والنقل المتوالي للثوب

مختلفاً

وذلك السر بانتهى في كل شيء بنوره الذاتي المقدس عن التجزئ والافتسا والحلول في الارواح والاجساد فانهم من

الذنى

مستحق

ولكن كل ذلك متى أحب كبرت شأه من

91

[illegible]

بِسْمِ

الحمد لله الذي جعل
العلم من أجل النفع

المقام التاسع والعشرون فصل في الالهة والسموات

تلك التي لا تتركها في هذا العالم... ما ذكره لا مطلقا هو العرش المجيد... واستعداد الالهة... والسموات... والارض... والسموات...

هذا هو العرش المجيد... ما ذكره لا مطلقا هو العرش المجيد...

ما ذكره لا مطلقا هو العرش المجيد... ما ذكره لا مطلقا هو العرش المجيد...

في نسبة العرش المجيد الى الالهة

ولما قال سبحانه هذا الامر... في نسبة العرش المجيد الى الالهة... العرش المجيد... العرش المجيد...

هذا هو العرش المجيد... ما ذكره لا مطلقا هو العرش المجيد...

وصل المقام التاسع والعاشر من الفصل الأول للتصنيف

وَمَا كَانَ الْحَقُّ سَيِّئًا مِنْ حَيْثُ تَقْبَلُهُ فِي غِيَابِ عَنِ الْأَسْبَابِ بَعْدَ بَرَكَةِ مَا سَوَّاهُ كَمَا سَبَقَ التَّنْبِيْهُ عَلَيْهِ كَانَ الْحَقُّ مِنْ هَذَا الْوَحْدِ وَالشُّرُوكِ فِي
طَبْعِهِ تَقْبِيْلًا وَتَقْبِيْلًا لَا يُمْكِنُ تَقْبِيْلُهُ وَالظُّهْرُ بِالْأَبْوَجِبِ لِيَهْوَانَ مَا وَارَاهُ مَا تَقْبَلُ مِنْ مَرَاهِطِهِ لَمْ يَكُنْ تَقْبَلُ لِذَلِكَ قَالَ هَذَا بَالِكِ الرَّحْمَةِ وَالْإِنْشَادُ وَتَحْدِيدُ ذِكْرُ
اللَّهِ مُسْتَكْمَلًا وَاللَّهُ رُفُوفٌ بِالْعِبَادِ هُوَ مِنْ أَمَلِنَ أَخْبَارَ رَحْمَتِهِمْ وَحَدَّثَ عَنْهُمْ السُّقَى فِي طَبْعِنَا لَا يَحْصُلُ لَكُنْ هَذَا الْوُجُودِ الْحَقُّ مِنْ حَيْثُ مَرْتَبَتُهُ هُوَ فِي ظُهُورِهِ

سند علیہ الیٰ حی المکان یتبع ذلك عروض نظمو ۹۸

من لا فاسد لأن من الألفاظ والأمر الواحد المشاء بالشيء بقوله "وهو أمرنا بالشيء" فليس المقصود
 وأصل من الحق في جميع الموجودات بواسطة الحركة العرشية للحصول الاستعداد للشيء بقوله "ذلك الأمر
 الواردة من الحق فخص كل موجود من كل حركة كان في وجوده حكم صفه الوحدة التي تلبس بها من الحركة كقوله
 هكذا ينبغي الأمر متعادلاً في الشئ بثبوته ووحدة التي في علم الحق لا لا وبها يقابل الوجود ولا في
 من حصر العلم ثم يتصرف ذلك الأمر إذا حصل بواسطة الحركة العرشية فوالله أعلم بما في ذلك وأما التفتوت
 بالصفه الواحدة في القول لا من الألفاظ في المبدأ بقا، الصورة الوجودية أن العالم مفعول في ذلك في كل
 في الحق في أن هذا الوجود الذي به بقا، عينة الأفعال بعد بطلان كل زمان بحكم إمكان بقائه العدسية
 فتقبل كل موجود بهذا الأعداد الأمر على الموصل بالحركة العرشية نور النجاة الحق الواحد الألفي النجاة
 إلى أجل السيرة لبعض الألف إلى أجل البعض من ذلك الحق فينا، شئ ظهر في غلبه حكم الكثرة على الوصف
 الواحد المستوي على أن في المركبة بعد وبقا، تركيبة ثلاث كثر له في هذا الحافظ الواحد هذا هو
 التسبب أن الكافران على ذلك النجاة أكثر من لا يجد ثم في ذلك في الأخرى بل نابتان بحاجتها
 في الدنيا فان الصور العالمة تظهر بواسطة الكثرة البدنية والاختلاف الطبيعي في أن يصحها من
 العامل روح مفسدة تنال في توحيد الحق المعنوي ثلاث في تها في عراض مفسدة إلى أصل أحد
 التي يحفظها وبقيها والاسم الحق في التثبوت في هذا المقام سلطنة عظيمة هكذا رابته في مخلوقة ثم كلامه
وذلك في بيان التثبوت الحق في الأحكام التفصيلية التي بهرت في بعض في الكلام باق

اعني ما ثبت الحق من اعتباري حقيقة من حيث هو مرتبة التي هي الاوهية التي هي النسبة العلية
لله الالهية والعليية التي هي حقائق الكائنات فنقول الحق سبحانه من حيث حقيقة وجوده
اعني هو مرتبة العينية الاطلاقية لا يقينية لا نسبة بينه وبين غيره لان كل نسبة تقتضي تعينا والمفروض
فيه عدم التعيين اصلا فلا يمكن ان يكون فيه التثنية في طلبه لا ندول على الا يمكن تحصيله الا بوجه محلي
وهو ان وراء ما يقين مراد به كل متعين لما اننا لم نعلم بلسان الارشاد شيئا من ذلك ثم الله نفسه لا يملك
روفا بالبيان وعليه من الشيء على التكرار في ذات الله ومن رافض الله ان اخبار راجعهم وحدهم
الشيء في طابق لا يمكن انما بالاعتبار الثاني وهو اعتبار مرتبة ظهوره في نسب علمي الوحي في
المكانات فاقول ان نسبة الالهية الحقيقية التي هي النسبة العلية في صور الحقائق التي هي انساب
العلمية الارشاح وصور الارواح الاشباح والوجود نسبة الى كل منها بالعرض وهي الوجودية والظهور
وهي الظهري وله باعتبارها الحكماء في معرفة بعضها معرفة حقائق الاشياء ولما كان هذا واقعها الذي
كلها اشهر الحق واقفا فيما وراء ذلك لا علم بالحكام لانه تقيد بها الاصل والافضل ابهام لانه
تبيين في تعين لما لا يقين لانه في تعينها لا يقين في النسبة العلية من قبل ان العلم بالشيء
يقتضي ذلك قال في النصوص عتب هو بيان نسبة الاطلاعية باعتبار الاشياء وعنده الحقيقة التي
جميع اعتبارها من الاضافات غبار عن تعقل الحق سبحانه نفسه بنفسه اذ انما لها من حيث نسبتها

وہذا

فِي كَيْفِيَّةِ تَنْبِيْهِ عِبَادٍ مُّبْتَدِئِي الْحَقِّ مُرَاعِيَةً وَحَدِّ غَنَامٍ مَعِ تَوْهِيْدِ الْكَالِبِيْنَ

[illegible]

عبرتي

المقام الأول من فضل الثاني المتميز

والكبر والافراد من بعض الوجوه وانقسم الآخر مع انه ممكن في ذاته وجوده متوقف على امر وجودي غير محض الوجود الحق فله سبحانه وتعالى ثلثة وجوه بالحق ليس من وجوه
وليسه واحدة من غير ذلك بل هي من جنس مختلفين بل من جنس مختلفين الوجود الواحد من الواسط والشرط وحكمها والوجه الآخر وليس له بالوجه الخاص ليس
حدثا انتم وهذا القسم الثالث المذكور يتقسم ثلثة اقسام قديمة واسطوية ودين الحق الا واحد كالوحد مع اقسامه اربعة واسطوية ثم الذي على واسط
يتقسم ثلثة اقسام وجوده متوقف على واسط الا كثر فاعلم ان

بما لا يظن في ذاته أكثر من التركيبية من غير حكم أصلا بل
يقول في الحقيقة في كماله خالق وقاضٍ منزه
الطبيعة كظاهرها المثالي الذي يظن فيها وكأثر
والكره فيها على غير الصور البسيطة والخلوفا
والقسم الآخر ما ذاته متكررة ومولدة من مركب أو
مركب من جبالطوق وضاعف الشرب والكثرة فسفا
وكذلك حكم الامكان الوساط حتى ينشأ الأمر في
فان وجود صورة الانسان من كونه بشرا في خلقه
اجتماع سائر الخلق الاسماء والامساك فيوجد
جميع الشعب من كل المرات هذا اعتبارا لا مرسا لا
بانا اعتبره معناه كان الامر بانعكس على الضحا
وقد الوساط حتى ينشأ الأمر في العلم الاعلى الجليل

غير محض الوجود الحق فيكون عقلياً بالحق سبحانه من جهة الأول وجهه الوسايط من اشتراط الاسباب
واحكامها والثاني هو المستبعد بالوجه الخاص الذي اطلع عليه المحققون لاهل النظر فسبق الاشارة الى
ان لكل موجبه غير النافية في الصفة العلمية القابل للوجود في المظهر لذلك الموجب بحسبها فانما الصفة
ما بين مطلق ومقيد لا يتوسط بينهما شيء هذا القسم الذي هو محتمل ان ينقسم تحت ثلث اقسام
الأول ما لا واسطة بينه وبين الحق سبحانه والا حد كما تلحق مع العلم كما يستظهر في الثاني ما لا واسطة
والمراد مانوق الواحد كمن الموقوف عليها وجوده لم يظهر حكم الكثرة التركيبية ذاتة بل لم يظهر حكمها
فيه معقولاً كالملائكة التي تختص بصفة الصبيحة بخلاف المهيمنة والقلم الاعلى كظاهر تلك الملائكة
الثانية لا الجسمانية وكما لعرض الكسوف ما اشتمل عليه من صور وبسايط الفلكية والعنصرية فان
حكم التركيب فيها ولومها هو في الصورة او الجواهر المتحركة معقول لذات عدت من الاجزاء العقلية
لا المتميزة هي ولا تركيبها في مرتبة الحق الا ترى لما سبق ان كل مخلوق في طور التخصيص مثل على المثال
النفسية والصورة النفسية المناسبة لم يتبدوا في المثال الذي هو اواخر الاقسام ماله عدة وسايط
يتوقف وجوده عليها وقد ظهرت الكثرة التركيبية ذاتة ايضا الاولى عن مرتبة فيساظ كالمركبة الاولى

أو عن مركباتها انظر الى تركيب الفلاد وما بعد ومنتهى هذا القسم الذي هو اواخر الانقسام اذا عني
بما لا يعبر عنه في العلم والاعراض واما ما هو في اواخر التركيبات من الانقسامات فهو في
منها لا يتضاعف التركيب الاكثر في الانسان لثوقته على اجتماع جميع الحقائق الاساسية والاساسية
وتتجارب جميع التفسيرات عديدة والكيفية من كل المراتب المحصورة كلها انما في المحصر المحض في هذا
المنزج الكل واستحق اختلاف الحق الجامع فما اجد خالفه لئلا يكون كونه وهو الواضع الزائف
او اعني مقصدا على تحليل التركيب في علم الوساظ فامتنى القلم الاعلى للمقنن من كل من هذا

نیلا فراہ

في انما هذا هو الحق الذي لا يفر من الوجوه ولا يعارض الثابتة الماهية

والكل والافراد من بعض الوجوه كما مر من

والأفراد من بعض الوجوه وبما يقع المقام ذكر الحضرات الخمس التي هي المراتب الكلية للثلاثين
كيفية شمولها أتما، الحضرات غا فال الشيخ في التفانيات الحق سبحانه طلع في شمسها من غلال
المناشع المنزل للملوك على حقيقة العلم ودرجاته النقصانية وأحكامها الجارية والخفية والذنية
العلية واضمارها من أجل الأصلية، الحضرات الخمس الإلهية الكندية وهي النفس الباشل على الإنسان والصفات
والأعيان الممكنة والمغايرة والجهة والتجليات في مقابلتها حضرة القدادة والحسن والظهور والاعلان
وبينها حضرة الوسط الجامع بين الطرفين بحيث لا يأتى بالإنسان، بين الغيب هذا الوسط حضرة الأول
العلي والروح الاعظم وبما سطع بالامر الحلي من كونه مسمى بالقلم الاعلى وبين الغيبة والوسط ايضا
مرتبة عالم المثال المتقيد بمستوى الصفح الالهية والكنز المتفرع عن الكبر الزاين المفضل من السماء الدنيا
هذا كلامه وما كفيته شمولها غا فال في ثلاث المنازل والمناشع ايضا التي رأت أن كل موجود بموجب
احكام الحضرات الخمس من مراتب الاول اعتباره من حيث هذا التامة التي تتجده عروسه مقلد
في علم الحق الذي انزل الابداء على تربة واحدة ولهذا الاعتبار احكام لا تميز من حيث هو معلوم فنفو
الحق لم يعد له بالنسبة اليه ثم اعتباره من حيث روحانيته وبما من شئ اوله روحانية اما ظاهره التملنة
والحكم كالملائكة التي لا تلتصق بالصور وانما خبثتها كالتبائن المخلدة ومنه من ان الصور والعرضة
غيرها ثم اعتباره من حيث طبيعته وصورته ثم ان الصورة الاذن لكل روحانية على ضرورة ان كل الروح
تتما من شأنه تطلب بصوره متعده في وقت احد الملائكة والجن والاكابر من الناس فالحكم وان كان
شارح تلك الروح نقية بصورة معتدلة لا يفتقر ^{هنا} كجملتها في الانسان والحيوان عند من يقول انما
لها ارواحا حقا فقرر على التقدير في ذلك روحانية الحكم كانه يلازمها بحسب مظهرها ان يزل المظهر
وبحسب ما يتغير الارواح ونتم اعتبار آخر هو اعتبار الشئ من حيث النجاسة التي يوجد المشارة في المراتب
الثلاث المذكورة ثم اوصف الحكم الجامع بين هذه الاربع المتوقف معرفته على تفصيل الهيئة المعنوية
المختصة من اجتماع الاربعه وهو الحكم الاخير الكمال في النسيان والرجاء هذا كلامه فان قلنا اذا كان هذا
المراتب الخمس حاصلة لكل موجود كقيل كل شئ في كل مكان وكل موجودا معا فما معنى جمعية ال

دون غيره فلا فرق بين جمعية الحقائق على طورها واحكامها اعتبارا للاعتدال الحقيقة الالهية كافي للثبات
الكامل او بالاعتراض عن هذا كما ان غيره من جمعية ^{الاعمال} كذلك التوسيع بل مع استهلاك احكام بعض
الحقائق بل اكثرها فان قلنا ^{الاعمال} لمزيد كذا الشيخ عند بيان مجموعها المثال للثبات فذكر عليه القبول الوجوه
الشارية في المراتب الثلاثة **قلت والله اعلم** لان هذه الحضرة حضرت الفخر الشارعية في المراتب الثلاثة لا
يتصور الا ان يتقدم بها الاكمل منها فكونه صورة المثال للثبات يتجلى مع شامخ المثال للطلوع لولا
الفرق بينهما بالاطلاق والقيود فاقامه هكذا في الفخرية في الموضوعين والافاق لثباتها في ذاتها
من حضرة المعاني كما بقى على في الحضرة الاولى لولا ذلك لكانت الحضرة سافرة **قلت** فعل العلم **قلت**
الجماعة كالاتفاق الكامل بحيث يوجب الثبات المتعددة جمعا وفرادى واحكامها على الوجه الذي ينبغي

١٧١

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

المقام الثامن: الفصل الثاني في التمهيد على

[illegible]

104

فأما المحيط لما قال الشيخ في النيات ان الجمعية حال حصولها بعد ان يمكن بموجب حدث عالم كماله
وجوده وتحتل تلك تعين محل من مطلق اعتبار الذات بحسب تلك الجمعية التي لو ادرجت في المظهر فلو
سبق له تعينه في مرتبة من مراتب الاسماء والصفات فليكن تلك الجمعية ولا بما استنبطه علم هذا وان
احاطة العلم بما يقضي كل فرد من الاعتبارات والاعتبارات الثابتة خجعا وفردا من الاحكام والاثار
والصفات واللوازم التي يستلزمها كنهها في كنه بل من مندرجها فان من جملة الامور المحكوم عليها
بالجمعية هو الوجود المطلق الذي لا يعين له في الافراد تعينا يمكن من فردا وشي في اودراك الاحكام
والصفات التي يشمل عليها باعتبارها على الافراد وحال اعتبارها في هذا وبالترتيب وهكذا كل واحد من افراد
كل جمعية من هذا صورة تعلق العلم بالعلوم المعتمدة والموجودة على محو كل على النوا القسيلة على تعينه
والفرقة كل ذلك بين علم الحق فمساواة فافهم هذا ما قاله **المقام الثاني** ان
لكل ظهور من مراتب العلوم والحق في وحياتنا وعلى اوجبتنا وكل حكم اى اربع ظهورا تلك المراتب
لكل تعين من تعينات الحق المتبوعة والتا بعد استناد الى مرتبة احدثه فيها يحصل التا بطا بالحق باظهارها
فليست له الحق الجواز المطلق بالاعلان كونه على مرتبة ليعلم اسماء الله وان سمي باعتبارها
المستفيض الطائفة كما سيجي اننا في **التفسير** انما مجموعه وظهور الحق الجواز كل ما هو على التعيين
مظهره ايضا لكن من حيث اسم خاص في مرتبة مخصوصة وقال ايضا في كل مظهر في الوجود وامثاله من
الغيب الا على اختلاف انواع القايي والاشيا فهو اسم فالتدبير كونهنا بالعلم بتقديم المرتبة
الوجوب جفا وفراي الى الابد والتعريف اعني الى الابد على اصله من هذا الوجه يكون الاسم على الحق
تدبيره بحقيقة وحقيقة ما امتاز به هذا الاعتبار يكون غير ممكن لانه متناول ^{حقيقة} وعلى ذلك ^{الاعتبار}
والنسب التا بانه لكل موجود ما هو اظهر المراتب عليه كما التي مجبها وبسببها يحصل النسبة الى العلم
الاعتبارية في وجوده ولا يعرف وتارة الامم جها وذلك لان المرتبة هي المقضية بوجوده للمعنى في احتياق
المختلفة في الحق يحصل منها حكم الاعتبارية لاحكام احتياق بهما فحكم باقية في ذلك الموجود ولا بد في
كل موجود من غير اعتباره حقا في اجزائه ان كان في كذا احد اقواه المعنوية ان كان بسبطا ويكون الملائكة
ناشئة اما مستهلك الاثر او غير فان ذلك اى بهما ينهض على لزوم عليه احد احتياق لزم الفصل
الاجتماع على حكم الاعتدال المحض المنفصل من كفا في القوى ثم ما السبب في عليه احتياق المعنوية على
ناشئة ايضا حتى عدا فاما شأن كل ان يؤثر في الجواز من الاول ما ذكره الشيخ في اعتبار ان الحق

[illegible]

التَّائِبَةُ .

و انزلنا حكمكم وظهوركم انما اله مرتبة الهبة وجميعها سيرة

وعلينا المناصب عتيبة وعتيبة وحالية وقبيلة في تلك المرتبة المشار اليها بشهد مبطل وذلك الخبز واليهما بنى آخرهما كما سنوضح لك فيما بعد ان من

الثانية الاولى التي هي معاجيب الغيبية ^{التي هي معاجيب الغيبية} يسد كل يقين علمي او وجودي ^{التي هي معاجيب الغيبية} في تلك النقطة ويلجأنا مرة اخرى الى المحو بانتهى الذين ليس لهم الحقيقة الانسانية الا الصورة الظاهرة ثم مرتبة الحكم الظاهري من باحكام الحقيقة الانسانية فاما الجامعون بين احكام الوجود والامكان في جمعة الثانية ^{التي هي معاجيب الغيبية} الاحكام وهي مظاهر الذات التي هي صاحب تلك الاسماء ^{التي هي معاجيب الغيبية} وذلك لان الحق لا يصل من ذاته الى العالم الا من حيث خضرة الحق الوجودي ولا ينفذ الامر منه في شي الا بتسليم الاحدية الذاتية ^{التي هي معاجيب الغيبية} ثم في ما بينا بين حيث هو والمثالي فلا يتقيد في قولنا ان الحق لا يتصفه وحدة بهائم استعداده لقبول الحق فيها ^{التي هي معاجيب الغيبية} يثبت له مناسبة باقية وبين الامر والخضرة ولما كان اعلا مظاهره بصورة الكثرة جعل الحق سبحانه الغالب على كل شيء منه في كل احوال اشياء التي منها تركبت كثرته وما سوى ذلك من اجزاءه كان مركزا او قواه المعنوية ان كان بسيطا يكون قاعا لذلك الواحد الغالب الذي هو فعله في ذات ذاته ومظهر حكم حيله الاحدية بشهده في ظاهر الانسان غالبه احد كقياسه كانه الحية والبرودة والصفرة والسوداء وفي باطنه في وحدانية الغالب مقلتها في كل ان من كل ميدان الغالب الوقت الواحد ^{التي هي معاجيب الغيبية} اجمع الامور اسدوان كان من قوته ان يجمع كل شيء اكر لا يذنب بل كل الامور ^{التي هي معاجيب الغيبية} الاحكام في جمعة الثانية التي هي معاجيب الغيبية الانسان على القليل الذي في جمعة من حكمه يمكن ان يجمع الحق لان يكون متوحيها ^{التي هي معاجيب الغيبية} وعن الثاني ما في معاجيب الغيبية ان ملكية احد الحقاني تكون للمثالي وذكرها وجوها اربعة الاولى المناسبة الدينية وهي بين العنصرين من احكام الظهور المخصوص حيث الشريطة والذات المتوسطة بينهما ^{التي هي معاجيب الغيبية} والحق سبحانه واليه العطف لغير الولاية تسمية الذات في المناسبة الغيبية وهي المناسبة الروحانية والمرتبطة والتي من احكام الوجود الخاص الذي لكل موجود به وبين الحق سبحانه ومنها المناسبة الخاصة الثالثة المناسبة الحالية من احكام الحقاني ^{التي هي معاجيب الغيبية} المتأخرات الوجودية مثل ما في الله ثم تسلطه بالذات بتعين وجوده بعلية صفة القدرة والقوة والهيما على ذكره في النفس من توحيد وتبعية الامر الباطن كما سلف في جميع هذه الوجوه ^{التي هي معاجيب الغيبية} الثانية الشأن الاتي فيها يقال بالحق سبحانه لان الاهلية الشرايع المناسبة الوقتية منها ما ذكر الشيخ في طالع الحق بتقسيم الامور المخصوص بالباطن وطالع الولاية الامور المخصوصة الظاهرة في الانسان ^{التي هي معاجيب الغيبية} او غيره شدة تدور في تلك المرتبة الشان والهيما باقية التي انقضت بغير وجوده ^{التي هي معاجيب الغيبية} بشهده بعد ظهور ذلك للوجود

[illegible]

والامكان

[illegible]

درجہ اولیٰ

المفاتيح التي في يدي هذا الكتاب

في موضع من كل فخر وتقدم بعقل من حيث يعلم حقيقة الإحراق الأصلي المتميز بذلك التميز من حيث فلا
 التميز لزوم العقل لروكوبه شرطاً من هذا الأصل فإن ذلك الأصل للتقدم بالمرتبة على التقدم
 هو اسم لا علامة على الأصل والتميز والتعدد حكمان له واللفظ الدال على المعنى المتميز الدال على الأصل
 هو اسم الاسم من قولنا هذا كذا في الوجود وامتاز عن العيب على خلاف أنواع الظهور والاشتباه
 هو اسم هذا كذا لا مظهر من مظهره في التفسير أن الاسم نفس التميز والتعدد ومن هنا ما كل موجود
 ممتاز عما في التفسيرات من هذه الثلاثة وهو قوله علم أن لكل شيء الحق سبحانه وتعالى من حيث
 التميز الجامع للصفات أعني التميز الذي يطلق الحق أحكاماً وأوصافاً كان مستهلكاً في هذه
 الحق فكما منزه لا يظهر إلا من حيث الصفات الاعتبارية المنفردة عن التميز الجامع المشار إليه من
 حاشية التمييز الوجودية العارضة للوجود الواحد من حيث الممكنة العائدة للمعدة آية وليس كذلك
 الأحكام والأوصاف عندنا بالاسماء أيضاً فإن الاسماء الالهية على أقسام أحكامها المعينات بحالها
 عن الوجود وهي الشئ في الحقيقة فأيها اسماء الصفات الوجودية الخاصة بالمهيأة والمهيأة هي
 الأولى في المرتبة هي الصفات المنجزة اقتران الوجود بالمهيأة فها سابقاً على الأولين ومن بعدها التميز
 والأوصاف المتسلسلة به مطلق الحق مطلق الامكان فيمكن أن يكون كل قسم من هذه الأقسام امتيازاً
 غير متناهية هذا لفظه فلا خلاصة الكل أن كل قسم خصوصية وكل ما به التعيين كل شيء معتبر
 لذلك على مورد الطول عقلنا أو غيراً الشايع مرتبة اسم وعلا مظهره ويصير لهما الكليّة الإيجابية
 المذكورة أعني الصفات العلية وهي الحقائق والصفات الوجودية وهي الأعيان والصفات الصفات الالهية
 كما صارت الأولى في ترتيبها المنجزة اقتران الوجود بالمهيأة وهي ما قبله على الأولين لا يقال أن الكليّة الأولى
 يسبق صور الحقائق للمضيح لتمام استعدادهما للوجود الأدنى والقبض الوافق من الله وقداً أشار
 الشيخ رحمه الله بقوله وظهور حكم التميز في الآخرين أي في أسماء الصفات والأوصاف الصفات من اجتماع
 أحكام القسم الأول أعني اسماء الذات أي أن الصفات الوجودية التي هي أحكام اسماء الأوصاف التابعة
 للصفات العلية التي هي أحكام الكليّة الأولى أعني اجتماع اسماء الصفات التي هي سلب اسماء الذات
 ظلها المنزلة عنها بالامتياز النسبي لتمام اعتبار التعلق بالآراء الصفات الصفات المطلقة بين
 الحق وصفاته وبين اعتبارها وخلوها من غير ذلك فنقول صفات اقتران الوجود بالمهيأة تعين مجرى قبل
 معين لهم فاعل وجوده يكون اسماء الصفات والتعدد فيمكن أن يراد بها اسمها وهو ما به التميز
 أو صيغتها وحملها وهو المتميز بل قد يدل على الأول قوله عقبة لفظ الدال على المعنى المتميز الدال على الأصل
 هو اسم الاسم وعلى الثاني قوله وكل امتياز يقع من امتياز هو اسم وأما أحكام التميز الجامع وأما
 هي الصفات المنجزة وهي اسماء بالحقيقة والألفاظ الدال عليها اسماء الاسماء وليس كذلك الامام
 أبو حامد الغزالي في المصداق في أن المراد باسماء الله الاسماء الحقيقية المقابلة للأوصاف والحروف
 فانها غير ألفاظ ولا مذكورة الفاسدة في ذلك ولا بد من أن المراد باسماء الله مسماه الحكماء بالحق

الزُّعْمَةُ

المطابق الثاني الفصل في التوحيد على نفسه اسماء الحق سبحانه الا اسماء الذات واسماء الصفات واسماء احوال

[illegible][illegible]

من انکو

الصفات التي هي في الذات

وما كان منها مشغولاً بغيره فمعلوم أن كل واحد من هذه الصفات لا يكون له وجوداً مستقلاً عن الذات التي هي في الذات
والاسماء والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات

وهذا ما يتبين من كلامه في قوله تعالى: **وَمَا يَتَّبِعُهَا إِلَّا ظِلٌّ** وهذا ما يتبين من كلامه في قوله تعالى: **وَمَا يَتَّبِعُهَا إِلَّا ظِلٌّ**

فانما هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات
والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات

فانما هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات
والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات

في تفسير اسماء الذات في صفات اسماء الافعال

الاولين ههنا من اسماء الافعال وحكم على الذات في شرح الحديث في الاسم الاعظم من اسماء الافعال
وايضاً عند الحديث في الجدل من اسماء الافعال والصفات من اسماء الذات وفي شرح الحديث في اسماء الافعال

اسماء الذات	اسماء الصفات	اسماء الافعال
الله الرب الملك القدوس	الحق	المتكبر الوكيل الباعث المحب
السلام المؤمن المهيمن العزيز	الشكور	الواسع المحب المحب المحب
الحي والملك العلي العظيم	القدرة	الخالق البارئ المصور الوهاب
الظاهر الباطن الكبير الجليل	الارادة	الرزاق الفتاح العلي العظيم
المجيد الحق المبين الواحد	العلم	الغفار الواسع المعز المذل
الماجد الصمد الاول الآخر	السمع	الحكم العدل اللطيف الخبير
المعالي الغني الثور الوارث	البصر	المحيي المميت الوهاب الوهاب
ذو الجلال والازدي	البصير	القهار الوهاب الوهاب الوهاب

فانما هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات
والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات والصفات هي في الذات

الصفات التي هي في الذات

الصفات التي هي في الذات

لا مظهر

نظم

در این کتاب

لا مظهر من النسبة الى الاسماء التي عند الجاهل فلا يباين خروج الاسم الاعظم منها مع ان احادها لا اسم
يدل على وجودها فيها كسائر الله الاعلى على اولي وسمي مع كلام الشيخ وصحة تحقيقه واما احادها
فقد اختلفوا في رايهم بخلافين عن ابي هرة وقد حكم احداً السبق لهما من رواية من فيه ضعف باشار
ابو علي الترمذي الى شيء من ذلك كذا ذكره الفراء واذا قلنا ان تسمية الاسماء بالاعتقاد بانها
انها اصول التسميات الحاصلة بالاعتقاد لا بالاعتقاد على المطلق السابق بسبب لانه التسميات
في الاول لا تسبق بل ان كان صحيحاً بالاعتقاد انما كذا كذا وبما يستلزم ما ذكره الشيخ وصحة شرح احاد
الاسم الاعظم لا في قوله عز وجل وعوانا عن غيره فالله الذي افاض الشهود والامهون الحق باعتبار
اطلاقه لا يتبع عليه حكم بل ان اياتها والمجهر في ذلك الجمع او غيره كقولنا اعتقاد الجاهل او معتاد
بل الله العتق في جميع الاحكام والاولى وكل ذلك من جهة اعتبار من قبل على جميع التسميات والاعتبارات
ولسبب الوحدة والكثرة فترى ما منه فالعصر من لا ينز عن العصر فكل واحد منهما مذكور ولا حيز
ولا حيز وقد سبق لغيره وهو معكم ايها كتم وبكنا شيء يحيط ان يحيط بكم كذا فاما فوقها
والعصر وبما ظهر انتم مع كل شيء بحسبكم لا رب ان الصوب متى كان بعيدا فان المصاحف
بالنفس لانا ان انما كتم غير ان لا يصح في الاخرى ولهذا اقول ان الحق مع كل متعين متعين
لهذا تعديت معرفة كنهه تماماً فان لا يحيطون به فاما في العلم من حيث تسميته انما في الاطاعة
به وقد رها من حيث اطاعة قوله عليه السلام لا احسنه عليه لا المبلغ كل ما فاد
ففي الاطاعة لا المعرفة فلا يخفى على المتصبر ان انما هذا شأنها يتدور مع اسم لها بحيث
على محض حقيقتها لا لا مظهر فانه تدور في نفسه معنى فاما علمنا مع ان الاعانة الاعلى معن طاعة
الحق هو من حيث الاتقان ثم انما ينبغي ان يعلم ان اولئك الذين يكون الله مثل هذا الاسم فانها
عظما في مراتب الاضمار والصفات والشبكات احكام الالهية المعبر عنها بالاعتبارات فاقول الاسماء
الالهية تنقسم بحسب المصنوع الى خمسة اقسام قسم لا يدخل في اللفظ والكناية وسجي ان لا تسمى الكا
واقول الاسماء من الاعمال المتعارف بها واليه في قوله عز وجل فاعلم ان الله هو الحق
طلب هو المحضر في المحل الموقرة وقوله لا اله الا هو مفسر ان لا اله الا هو احد بان لا يكون
قد يعلم بعينه الله واعلامه من عباده من طوعاً لله عليها وقد جند ذلك لغير واحد من اهل الله
يعلمون في عيونهم ما في الاضمار بل الله قبل المحل مع ان الشيء فالله في حيز الشاعرة من سائر
في حق لا يعلم الا الله ثم قال الله عز وجل علم الشاعرة الخ فالقول بما ذكرنا ان المبدأ من قبل
مفاجئة وكيفيتها لا يجعل حقيقة ما من حيث هي وكيف لا والفتح الاول قد وقع وصفي فانه عارة
عن الابدان وقالها لان ان اطلع الحق على الفاعل والفعلة فاما بانه في حيز الفاعل الاول فانه
فاعلم ان الفاعل المشار اليها من سائر الذات لها الاله على الذات من اكر الوجوه وان لم يزل
من كل وجه ما عدا الفاعل الخ من الذي لا يعرف الا الكمال لا يذكر منه لاحد من حيث هذه الاسماء

خاتمة التمهيد

وما ضاعف فيه وجوه الامكان ما لا امكان فيه الا من جهة واحد كما مر في الاستدلال على صحة انواع تلك الجهات والربا بل ومن وجهه
تصغيره ومن يراه لا يحسن فيها شيئا على ذلك في شهود المفضل في الجمل والكثرة في الواحد الخ لا وفيها وسعها وما ينبغي في القوة الواحدة وكيفية افعالها
غير موجبة كثيرة وجوبية وانها فانها باجتماعها لا يمكن العقل قبلتها باعتمادها على المعلوم في ذات العالم بما لا وجود لشيء مما في غير ذات العالم وكل ما
يستلزم تلك النسبة العقلية والحقائق المذكورة فيها
من الاختصاصات الاحكام التي لها افعالها العقلية والظواهر
الوجوه كحسب خبرها في الامور التي لا تدركها من جهة
صور الاشياء والناقعة لغير الشروع منها وصفات
من زعم ان ذلك مما شاق الحق الموجود فينا غيره
من جهة كونه غير ذلك مما لا يحكم به لا مكران فيه لا
من جهة احدية شهوده وكونه على كثر في الاشياء
ذات العلم لا على وجود النوع المحفوظ وهو هاتما في
عنه كما لعرض كبرى في كونه في ذات العلم لا في ذاته
وما يوقف بعده على الحق سبحانه في الخلق والاحكام
هو الذي نصنا اليه حكم الامكان من وجه واحد فمما
وجوه الامكان احكاما على كل الوسائط والشرائط
والناظر في الاستعداد في المظهر والمختار والاشياء
والتي فيها وعلى العلم بالشيء في الحصة العلمية الموحدة
حيث صلاحيته لقبول التعيين والوجود والامر لا راف
والوجه الاخر فيوقف على تلك الاشياء في شهود ذلك
الشيء في مرتبة لا مكران ومقتضى تلك العلم في العقل
على الوجه النسبة عليه في الاشياء على الاطلاق في
حصة الامكان في الامكان والمكر والشئ والمشتق
والزوجة ويحذف ذلك كما في علم الحق لا امور في
وعلى حصة واحدة انه النسبة على حكمها بالمرزاة
على تارة لا كثر هناك بوجه صلاحها لا الله وال
الفرع على الا يلبس بها الاحكام للامكان في الاواسط
في حصة مقام التركيب في العبادات في عالم الامكان
وما زاد على ما ذكرنا في حاله في هذا المقام المذكور
في عالم الخلق في علم ذلك في عالم الحق في
الكل بل كان متعلقا بغير كل عارفي في الذي كان
في ابدان حكمها هو مرتبة الحق في الوجود في عالم
والان حكمها في عالمها في الاستدلال على ذلك في عالم
والان حكمها في عالمها في الاستدلال على ذلك في عالم
والان حكمها في عالمها في الاستدلال على ذلك في عالم

وہ بیان معارف طلبینا بار ارجمال

امرته كتاب الغفران بنية ان يواكل الخلق ما كانوا يستعدون افان علم ان لا اله الا الله ميتة بالوحي تبعه على ما يمكن معرفته والظن به من

من لا إشارة بما امر كل الحق من ربنا واستعداده بقوله سبحانه اعلم ان لا اله الا الله ولا اله الا هو
بيان امور الاول ان لا يمكن ان يكون الله ذاته ذاتا في معنى الاوهية التي هي مرتبة الثالث بيان
وحدة نسبة الالهية في ذات الاول من وجه الوحدانية لا في ذاته كما هو الوجود المطلق للوحدانية
الذاتية المطلقة لتفصيل حقيقة هذا الاطلاق في ذاتها الاحتمالية لا يعلم ولا يفهم ولا يحيط بها
وهو موصوف بربنا في كل علوم ومخاطبة غير غيره وقد مر ان الشيء اذا اقتضى امر بذاته بل في مداه
الحكم ما لا في ان العلم بان كان بلا لفظ فكل لفظ مقيد برب خاص وليس في في المقيد
ان يعطى من ان يقيد به بل ان الوضع مدخل فيها والوضع اما احتياج اليه في العلم بالحق
او تقدير في العلم او تصور في العقل والعقل الذي هو اكثر الثلاثة احاطة عاقل ما يتعلم في الاله
الا بالقدرة التي هي علم العلم بالعلم بان كان بلا لفظ العقل الوحدانية الثالث ان العلم سواء اصفى الحق
او الخلق يستمر في ذاتان متميزة عنهما وليس في نسبة قوة الذاتان بحيث يمكن للذات العلم بالحق
والا لزم قلب الحق بان يخلق الذات عن مقتضاها فان قلنا صلي في علم الخلق اما علم الحق فغير ممكن
الاخاطبة بالذات قلنا فالاخاطبة بذلك لا اعتبار بالذات لا نسبة من هنا يعلم ان ليس ذات الحق
من حيث هو يعلم قلنا لفظ الحد لا في ذاته بل في الاصل والوحدانية والعلية في غاية كمال لا في ذاته
بل من حيث مرتبة الاوهية في ذاتهم التوحيد في كل الشهادة وفي القول بعلم في الجملة من الخلق
لا يسمون من جهة المرتبة ومن جهة الصفات والشاقي والامام الزاوي في هذا المعنى غير من علماء
الشرعية والنظار فان قلنا لا يجوز ان يسمي الحق نفسه باسم بل هو انما المطابقة في عرف اولئك
فغير ذلك الاسم حكمه تعريفه ان يحضر ما يعقود به وهو قوله قلنا لا يجوز نقلا وعلا اسم
نقلنا فان قول كل الخلائق ومن مع علم الاولين والاخرين في دعائه واستاثاره في علمه
يقتضي من ان السموال من الحق باخر اسمائه واحتمال نسبة اليه كذا في اسباب الاجابة في علم المراتب
وهو ما كانت له النسبة عليه بحسب مقتضى ذلك بل على علمه وهو من الحق واما عقلا فلا تفرق
الحق باهلا يمكن ان يكون بدون واسطة مشرق القول فيهما وما كان لا يشترط بحكمة الله لا وحيه الخ
ودعا لا في ما يتوقف على الخطاب بل في اخذ هو نسبة الخطاب من لوازم التجدد والخلق
لا يكون في مظهره من صفات احوال المظاهر والمخاطبة مقيدا استعمالها من مرتبة ودعائه وحوال
وصورة وموطن وغير ذلك لكل منها اثر في ما هو من الحق فلا يقع ادراكه الا بحسبنا وهذا السؤال
مع جابر مستتب من تفسير الفاعل واما ما تمسك به القائلون بعلية الاصل ان اسم الله تعالى
الذي في قوله والاله الاسماء المحضة طرية بوصف الاسماء الاخرى دون العكس منع الفاعل من صفات
بقوله وايدع الرحمن الاية قوله قل من يشا اسمواي ولا ازين الحق ولا يستعملون الله
بالرفع كما في قوله ان يكون يكون الاوهية صفة واحدة جمعية جامعة لخلق محصور صفة بذاته
كما سيجي بيانه لاحقا مسألة لا اله الا الله على هذا الاله في الوجود ولا يفهم منه تمام التوحيد كما في

ان بكون

خاتمة التمهيد للحجلى

ان يكون في الامكان المعتبر كالتصور تمام التوحيد بفوق السابعة لاننا نقول بل في الوجود كذا...

الاسماء في الاصول ان في حق الشيء لا ينفصل عنه ولا ينفصل عنه في الوجود... لا ينفصل عنه في الوجود...

الذات لا بالمكان ولا به ارتفع ويكفي كبر ما في حق الشيء عن العقل البشري من لا...

ايضا الالهة تسمى للذات لا بغيرها الا الله فلهذا سميت بالذات... والذات تسمى عن كل شيء فلو علم هذا...

اشبهت بالشيء...

في بيان متعلق طلبنا بالانحال

ومعلوم ان الالهة تسمى من غير ما هو مرتبط بها بالماهية... ومعلوم ان الالهة تسمى من غير ما هو مرتبط بها بالماهية...

اشبهت بالشيء...

عليه روي هذا كلاما مشتملا على الفرق بينهما باري وجوه البيان... عليه روي هذا كلاما مشتملا على الفرق بينهما باري وجوه البيان...

الاحاطة به بالحكم بالحس على حقا من الحق سبحانه... الاحاطة به بالحكم بالحس على حقا من الحق سبحانه...

عند الجواب عن سؤال القائل هل استعين به من حيث عينه او من حيث ما استعان به من حيث...

خاتمة التمهيد الجلى

مرارة ان الشيخ اشار اليه التفسير بقوله ان الله هو مرة احوالك فان قولنا من امرنا نكسر
 على قولك على حكمه كذا هو في التفسير وعنه الاول في ان الموجودات بقوات شئونه
 سبحانه وهو ذات الشئون الثاني ان وجود كل شئ يعين الحق من جهة الثالث ان معقولة
 النسبة الجامعة لاحكام اكثر من حيث خدما حقيقة العالم ويعين الحق من حيثها اوجوب العالم سؤل
 غلبه طيات الوحدة كالارواح واحكام الكثر كالاحكام المركبة او توسط بينهما وهذا اما
 بلبس حكم الروحانية وعمل الظهور كالعرض الكسري او غلبة الظهور والنفسي كالمولدات انثله
 ارباب القسطين العليين ان اشغل علمه رجحا كالتسعة ان التسع والاسف عشات الاربع الواسعة
 ان لا يدرك من الحق سبحانه علما وشهودا الا ما تعين منه بحال بيان الحق ظهره بها بحسب ما وقوله
 وهو مرة احوالك الذي هو اشارة الى ارتباطه بالعالم وحكمه فيه بالاسماء يتبين ايضا قولنا
 الاول ان لا يعبر بنفسه بل بالمراتب الاعيان القابلة للعبادة لمزونا مع التحليل ومزونا مع صفته
 الثاني ان حقائق الاسماء والاعيان شئونه التي هي مرتبة عن الاعمال بحسب نسبتها من حيث هو غير
 متعين الثالث ان الوجود للنسب اليها عين تلبس شئونه بوجوده الزايف متغيرا وخاللا
 عبارة عن خصوصياتها المستترة في غيبه وتبدلها وموجب تلك الخصوصيات كقها غير مجموع ولا
 يظهر لقدها لا بتوابعات فهو المظهر لا عينها لتصرف جهته احوالها مع تغيرها في القسمة
 غيرا وسوى نظيره الواحد المتحدش واحد الواحد المتحد بفضل العدة الواحد المتحدش كل
 يرى في حق ظاهر يجب شأن من شئونه المتعددة ظاهر من حيث احكام تلك الشئون مع كمال اتقته
 في نفسه باحدى الصورة الجسمانية مع فواصلها العدة المتشابهة بغير فرق بين امرين محتملتيهما
 ترى حكمه ظاهره هو غير لا يظهر ان احوال الفواصل البرجوة هي الشئون الالهية كانت متبوعة
 نامة كاسماء الحق وصفاته وغيرها كاسماء العالم واصوله وهي الاسماء الذاتية التقسيلية او
 تابعة كاسماء العالم ويكبدعين الجمع هو مقام احدى الجمع الذي ليس له اسم ولا رسم ولا وصف ولا
 حكم هذا كله منقول من انفاط الشيخ في التفسير وعلم من ذلك ان كل شئ وكل عين من شئونه وان
 كل عين وكل ظاهر من شئونه افضاء القابل منسبة اليه مع احدى صفاته من هذا معنى قوله
 وان مرآته وهو مرة احوالك ان الاسماء الخاكة منها عين شئونه التي هي تعينات مخلوقات و
 صور طبائعه الخاصة من خصوصياتها الغير المحبولة المستترة في غيبه وتبدلها قال في انفاط الشيخ الكبير
 في النفس الشئ المطايا الذاتية لا تكون ابدا الا في العقل والخيال والذات لا يكون ابدا الا في
 استعداد الخلق فان العقل لما رأى صورة تسمى غيبه الذاتية في مرآة الحق وما رأى الحق
 كما لا يرى المرآة مع علمك انك ما رايت صورتك الا بانها بان رب الله قد ذلك مثلا لخصية الخلق ليدل
 واذا زدت هذا ذمت الغاية التي ليس فيها غاية في المخلوقات فلا متغير فيك فان ترقى لها
 بعد الا بعد المحض في نورك في نورك نفسك في مرآته في رؤيتها اسما له وظهور احكامها

الحمد لله الذي جعل
العلم منتهى الحكمة

قوله على

وليس

في بيان متاع طلبنا بالاجمال

122

وليست سوى عبثه فخطا الامر فما من حق وقال العجوز ذلك الادراك اذا كان مستاما ولم اعطاه العلم ان يكون العجز وهو اعلم بالله وقال الشيخ مؤيد الدين الجكندي في شرحه حاصل الذوق المذكور ان ترى الحق في تجليها الذاتي لا بموجب عبثه عندنا بتدبيرها ولكن في مرآة وجود الحق وهذا عندنا الكشوف بالنسبة الى ذلك لان يكون عبثك عن الاعيان الثابتة كلها لا خصوصية لها بموجب الجبر بل خصوصية واحدة جمعية برؤية كائنية فمقتضى الحق في مثل عبثه في عبثه بل عين بغيره بل في عبثه دون هذين المشهورين في الحق في ما ذل الصور والوجود في انما وما يتوارى وواجباتها وعقلياتها ونفوسها وعصمتها ونفوسها لها وهما من رزقها وحقها وجانها وغير ذلك كل ذلك بموجب تجليها من عبث لا من عبثك ثم اختلاط الامر عبارة عن ان يحد على كل واحد من الحق والحق ان ترى مظهره وظهره في شهادة فلا تشاهد على الناظر حتى على الشئ وعن الجلي فاقضى الحجة اما حجة الكل فمقتضى ان الاعيان لا يحد مقتضى فينا لا يحد في عبثه والاعيان بما لا يعلم وهو الجمل عيانا من ان لا يحيط العلم بغيره فواية العلم بما لا يعلم انه لا يعلم وهو معنى قوله العجوز ذلك الادراك هذا هو المستفاد من كلام الشارح فنقول كلام الشيخ الكبير رحمه الله في الايات بان الحق مرآة نفس الخلق والخلق مرآة اسماء الحق واحكامها على عكس ما فيهم من قول شيخنا رحمه الله في قوله لا والله اعلم بغيرهم ما قال الشارح من ان تصدق على كل واحد من الحق والخلق ان ظاهره ومظهره في شهادة ان كل منهما مرآة للآخر ومن قول الشيخ الكبير ان مرآة في رتبة اسماء وطريق احكامها وليست سوى عبثه ان مظهرها من مظهر عبثه وظهره عكسه لان عين العبد هي عين ذلك الثابت في قواعدهم ان كل موجود كان مظهر تجلي له في الوجود ومظهرها من المخصوصة لمخصوصة لكن عموم المظهرية باعتبار التعلق اما طريق الخلق فما كانت نسبتا الاعيان الثابتة للخلق في عينات اسماء الحق كان ظهور نفس الخلق في الحق غير ظهور احوالهم لان ذواتهم اعيانهم الثابتة التي هي نسب علم الحق في شئ من وصفاته فلا فرق بين كون الحق مرآة فنفس الخلق او مرآة احوالهم الا باعتبار متبوعه بعض احوالهم فمقتضى فهم كحقايقهم وتبعه بعضها الا اذا في الحقيقة لا الحق فالمرآة وان كانت صادقة من الظاهر بكل من الاعيان من اكره من بل لا اعتبار ان المرآة من طريق الخلق اعتبارا في كان الشئ المتعدد في الاسماء بالاسماء في طرف الحق اعتبارا فلا تشب على هذين السببين غير شيخنا رحمه الله في عبارة فانما انت مرآة وهو مرآة احوالهم لا تشب على حكم الاسماء في العالم باحد الوجوه الثلاثة اما بقلتها وذلك بالكل اذ كل موجود فانما كان بوصفه او فعله مقدر في ذلك فالخال هو مجموع من ذلك الخاطي كذا معلوم على خلاف البعض اهل النظر في الحق بانما هو مجرد جرم وقد تفرق بطلانه وكذا مراد ادائه التي تنفك عن احوال المراد ادائه الذاتية وهي غير ادائه الالهية المتكفية وكذا تكون كونه لا لعبا بالاختلاف في الالهة الشرف تكون من اعتبار ذاته بعد رجوعه الى الشئ وكذا غيرها واما بالخلق بها قال عليه السلام

تکلیف

ارسلنا في رجب رسلك
ويعلم حكيم

خاتمة التمهيد الجملى

۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷

خلقوا خلقت الله وذلك بان يكون كونها مظاهر كمنه وهاها صفاته ونحوها بان ملكها
 كان يظهر بحدودها وهو سبحانه في محله بالعرض ولا عرض ولا من بالانكشاف وان كان باخيارا ومعو
 ومن محله الاحكام معرفتها وما هو متبنا من الوهبة في هذه المرتبة معرفتها بمحض محضه الا الوهبة من حيث
 كمال الوجود وما يخص بها من حيث ان نقص الامكان في معرفتها ما يشترك بين المحضرين الى
 كل منها بمحله باليق لها كمال علم في الغوص من محله نفسه في الحقي في اسناد ما لا يدرك بمحله باله
 ويجعل الحق في ذاته لنفسه في اسناد المحال اليه حاصله ما ذكره الشيخ في تلخيص القواعد في فصل
 منصفه في اسنادها من ان كل احد من هذه الالهة المستندة في مرتبة من حيث انه سوى كل احد
 منها او يدعيه بان يكون له نسبة في كل المرتبة بان احد تفك كما فعله ان يحضر ويخلص نسبة
 كل انها ويخلص من الفعل في الاسناد الى نفسه بل الفعل مط في كل خروجه من الالهة الا من حيث يرتفع
 والقطع وبلسانها مع علم الغيبة في النسبة الاصلية الى مرتبة الالهية الاحدية والمخلص من كل
 حصة كانت كانت من محض من المحرك بكل حصة من الحقائق الكونية والالهية على الفروع بالاصل
 معين تام من الخلط هو المقام الاخلاص الذي ليس له في الشيطان سبيل فلا كلام في
 فاقول في مرتبة الالهية الاحدية بيان الخلط مقام الاخلاص من قوله والمستخلص الاخر قوله
 ما بيان للتحقق برواها بالتحقق بها وذلك عند محله ذلك المحل يكون اخبارا مستهالكا اخبار
 الحق واول ما لا يمكن ان ينما اشار اليه الشيخ رحمه في التفسير بان كل انسان في مرتبة الذات نظاما لها
 وموجود في مرتبة من حيث يدرك من حيث لا يدرك اما اهل نظام البون بالذات والفعل والحال فمن
 اصنف له وجهه مبدية فاهم او فاهية في اعتقاد معتقدا وشواهد من استشهد بنفسه بها
 ومن يكون له في العالم من كونه عالما وعنده ولا في حضرة الحق لاجل انها مصد الخبرات وسبب حصول
 المراتب وعده في التاليسار والصدق الشعور باطلاق الحق وعلم احضاره في حق من روى في
 بل انك باللفظ الاصلية الذاتية دون قد ان لم يستند في وجوده واقل بقاءه فالسبيل في
 تامة وجعل حضور معه على حق ما يعلم سبحانه بنفسه في نفس الحق ما يعلم بنفسه غيره او يعلمه
 فانه بهم خارجا معا بان المستند الى الله ومنه في هذه الحالة اول احوال الجبره الاجرة التي تبينها
 الا كما يلزم في توفيقها ابدالها بآدابها وبرحمتها واولا هذه في حادثة التي في اخر مفصل الحق
 بقوله اللهم اني انا الخادم عنهما من يكون بالجلال الخ اذكر ما اسند فيها الحق سبحانه في وجوده رتبها بالعالم
 وكلها النسبة للعباد في وجودها برباط العالم ثم حتمها في الكون وتفرعها في كل الالهة المستندة
 كما قال في السلام اللهم اني الصالح في السيرة والخليفة في الالهة انما في النفس وما بعد
 استغفار الحق والاستعداد في محضها والبقاء بحكمها في الزمان ثم تقول ولهذا القدر الذي قلنا
 وقران متعلق المعنى منها انما هو مرتبة الحق التي هي الوهبة المستجبة للسلطان سائبة القسبيلية
 امر الحق سبحانه في طلب باء العلم بقوله كبرت ربي في عليا فان الزيادة لا تتصور في العلم بذا

الحق

۲. اندرهای اعتبار را ابتداهی مراتب را استکمال

فأعلم بالحق سبحانه وبكل شيء لا يقبل الزيادة إلا من حيث تقبيل المحمل في زيادة التعلقات الناشئة من اختلاف الوجوه والاعتبار والاشتراك الإضافات
وهذا الأنصع الأنيك من الحق وفيما لم يعد حقيقة بل لا يصح في حق الحق سبحانه من حيث محصلة الذات اتفاق إضافي فيه من حيث لا يشاء الله
والعلم والاسماء الآتية ذكر أحكامها وقائدها والشايق ذكر أصولها ومن أبحاثها ستخرج منها محقق أصناف إلى ما يشره عليك وذراع نسبة الكلام بحسب السمع والاشتراك
١٢٥ مما يترجمه من التكاليف في ذلك السور وما نأمنه

الحق الاحدى الذات بل انما تحقق فيها البس لموجة حقيقة بل اكثر تفصيلية واختلاف اعتبارا
من السبب لاضافات حتى لو اضيفت لمزاجه الى الماده وحده حقيقة لاضاف الى الجبر السبب والمأ
فلتلك الاسماء وكذلك اذا انشعرت في آخر السبب قاعدة كلية ذلك هو قول كل الماده
باعتبار شئ من الخفاء واحواله فان التفاضل في معرفة انما يكون بحسب شرف الوجوه وعلوها و
ضلتها واكثره والسبب الاحكام التفصيلية بحيث ان علم زيد يخلق بحسب روجه علمه
بغيره وامانه معرفة الحقيقة في نفس الامر فلا يقع فيها تفاوت ولا تضام بين الاعراض بها
الا ان كان من معرفة الحق فان لم يكن كذلك اذ الماد من الحق علما وتم في البس الاما تعين من تفيد
حسب الاعيان الظاهر بعضها للبعض او التي ظهر بها وحسبها وهذا القدر المشعشع من غيب
الذات الذي لا يعان نفسه ولا يتعقب فيه نفسه شئ والتعقب انما البرزخ من الغيب الغير للغير لانه
لا نهاية للمكان القابلة لتجلية العبد له اقل لا نهاية لشئ من الحق تعقب يتنوع ظهوره بها
واحقنا مع الحيلة وصفه بغيره ثم كلامه في ربه من اقل في ربه الكشاف بعد ما عهد من ان
الذي يتباين فيه ربه ربه علما وتحاك غير كمال الحكماء حتى انهم اهل الامم في الوهم متباين في
الان عند الحق واحد هو نظام العلوم والصنائع ودقائقها لا تتم ما وحققتهما اذا قام الصانع
فيه متعارف وطبقا العلماء متباينهم مما قول وانما بحث الارباط طبعها من ارتباطها بالحق بالحق
والعالم بالحق فلكثر ذلك انما هو محسوس من سلسلة الترتيبات بواسطة التي هي مدتها

فإن الكثرة والامكان في جهة الواحد والوجوب التي هي الوجهة الخاصة لكل موجود إلى الموجود لا ينطبق
في ذاتي يمكن سيجوز أن هذه الجهة مستهلكة الأحكام في أكثر الموجودات لعلبة الجهة الأخرى إلا
المؤبد عند الحق تبين نقطة حقيقة يقرب لفظة الوسطية الألفية الاعتدالية الجامعة

[illegible]

الأصل الأول من الفصائل أرضيا كشف السر الكلي

أقول في هذا المقام من باب التوضيح
أقول في هذا المقام من باب التوضيح

من شئونة الحجة المفترضة عن هذا الشأن الكلي وهذا الباب يصول في كل منها اصول
الفصل الاول في كشف المرتبة الجامعة لجميع العقبات والاول من مرتبتها ثمانية الى آخر
الموجودات لمسلم فيما تقدم ان لا يثير في التعيين الا للمرتبات الحقائق كالاول في الظهور والآخر
وكان المؤثر في عقبات الكل مرتبة الحق سبحانه الذي هي جامع للعقبات الانسانية والفرعية الى الحد الذي
يجزئته منها واخره شرعا والاول كل شئ في كشف اول مراتب المعلومات والحقائق المعقولة ومقدارها
احراز اعانها الشيخ في القسمة والاول مراتب العرفانية الحققة من عقبات الهوتية وهو الاطلاق الصافي
عن العقبات الاطلاق والحق في امره واولى وسليق هو المكنى عنه بالكن الحفي كن رابط البصير
على ناهي جواهر الاسماء التي منها ما يباشر في مكنون العيب فلا يعلمها الا هو ومن ارتفاعه
وعدم كونه من هو اكل الكل في عرض العقل الاول لا في العيب الا في الاجل ولذا لم يكن ترتيب
المراتب الهوتية ليس في الثاني بل بعد الله صباح ولا مناه **فالفصل الاول**
المراتب الهوتية وهي مرتبة الجمع والوجود وانما سميت لها لانها مرتبة الوجود جامع
الحقائق بخضرة احدى الجمع مقام الجمع كجملها اياها لكن متملكة اكثره ومثل الواحد كذا ذكره
الشيخ في التفسير وفسرها فيه باعتبار علمه ففسر نفسه كونه هو لنفسه وهو عيب عن غير نفس اول
او يعتبر مرعا هذا الاعتبار الواحد الحق كمن عساه ومنه الخ الازلا والكل الوجودي
الذلا والوحدة الصرفة وقوة كان الله ولا شئ معه وهذا قد اشار الشيخ في التفسير الى جوان
تسميها باسماء ونوع عن خاصيتها **الاول** من مرتبة الحضرية والاهلية والكونية يكونها مشتملة على جميع
احكامها مع انها ليست بشئ زائد على مقولاتها احدى جميعها كاسماء البرازخ **الثانية** مرآة الحضرية
لكونها مرآة لعيب الذات لما فيها من **الثالث** الحقيقة الانسانية الكلية لان كل انسان
كامل من حيث صورة الظاهرة مظهرها والمواز لها الاستدلال **الرابع** مرتبة صورة الحق والادنى
الكامل من غير تقدير صورة الحق صورة علم بذاته تشوفا كما ان صورة العاوية عبارة عن صورة
علم بصورته علم في مقام التكميل من عبارة عن عقبات وجوده الخ فلما انتهى من حيث تقديرها
ومرجع تحتها عيبها من هو اتحادها فصل من فاقته من الحق وكان من جملة التعيين
ولا بد من هذا الحديث في الاسم الظاهر وحكما على الدوام اوله لا طلل فصل التكميل لان الاول
من المصطلحات والجزئيات الى كلياتها فكانت الاحدية تعينه من معقول علمه بالفاظ هذا العلم
ولكن من حيث النسبة الجامعة بين الظاهر والباطن المطلق والفعل والافعال فله وجه في الظاهر والتقدير
وجعل في الاطلاق القينية هي مرتبة الانسان الكامل الذي هو برونج بن العيب **الثانية** مرآة العاوية
فيها حقيقة العينية والسيادة واسماها بالبيان لانتزاع العاوية ونفيها الاحدية والصفات المتعينة فيها
الاسماء الذاتية والصفات المعقولة الحاصلة من مجموع تلك الاسماء المتقابلة واحكامها من حيث
الظهور هي صورة الالهية **الثالثة** مبدأ تعبه سبحانه نفسه من نفسه مظهره برونج وجهه

في بيان مذهبنا الجريح والوجهي

125

ويرد عليه في
 يعرفه المذكورة من الطرفين من حيث الانسان الكامل الساتع اصل كل تعين والتمتع بكل ما
 يسمى شيئا سواء نسب الى النفس الى الحق بمقتضى اسم له واصفة ومرتبة او الى الكون كذلك او اعتبر
 امره انشأ هو ظهور الحق من حيث غيبه تعالى اما مقام من جعل الجمع بينهما وقالنا واما واما علم
 التماس من جعل نفوذ الاثار وهذا اسم الترخيمات الغيبية هذا كله منقول من الفاظ الشيخ رحمه الله
 فيه شبه الاولى ان الشيخ ذكر في الرسالة ان الصور ان المبدئية صفه النسبية اعلم ان في هذه
 المرتبة وهذا جعل المبدئية لهذه المرتبة وجوابها ان المراد بالمبدئية هنا المبدئية الاصلية العلية
 لا الفعلية الفصلية بل بالمال في ذلك فتم الفصل المتوحد في المراتب الالهية التي لها ثبوت وبنية
 الحق ومبدئية مرتبة واحدة الجمع وصفه المصداق والحقا صفة للشيء ثابتة ما تارة في فلت
 الفصل الا ان احضارها لا الوهنة بسبب الاشكال في واحدة الجمع لان الوهنة المعبر عنها بالام
 الله الجامع مثل عللها غير الاسماء كلها ولا واسطتها بها وبين ان ذلك حقيقة الانسان
 عن البرزخية الجامع بين الحكم الوجوب بالحكام الامكان فله الا حاطة بها والاولية من هذا الوجه لا
 من حيث انها الاحكام البكر انشائها ستمثال من نحو حي الغود الى تلك البرزخية التي لها
 الموحدة نسبة التكاليف للحدثة في المخلوق في احسن نفوسهم وجزء غير ممنون هذا او في الما فلما بينهما
 ان الصور العقلية من الاسماء والذاتية التي في هذه المرتبة هي صورة الالوهية ومحا فلتا في
 مفتاح الغيب ان مرتبة واحدة الجمع يليها صورة الالوهة وقوله لها الموحدة نسبة التكاليف للاحدة على
 لما قلنا ان فيها الالوهة لا الموحدة نسبة وجوابها ان حصة واحدة الجمع الحقيقة البرزخية
 الانسان في ذلك تطلق على المرتبة المعبر فيها التقدير النسبية الحاصلة للاسماء والصفات المسماة بالكون
 والالوهة وهي التي سماها الشيخ صفه في الرسالة بالتعين الذاتي وجعلها في اصطلاحنا
 نفس التعين الاول الحقيقة المحللة لا المحللة في المراتب في الفكون لانها والله اعلم وان الصورة
 العقلية من الاسماء والذاتية يجوز ان تليها مرتبة لما سيجي في المفتاح ان النفس الرحمة هو الاله
 هو الحقيقة الجامعة وانه الصورة الوجبة وانه اول ونو يظهر على جميع الاسماء والذاتية الشان
 ان ما قلنا ان مرتبة واحدة الجمع الوجود هو المستحق للعلماء ووافي في اول التفسير من ان المراد
 بحقيقة الخلق النفس الرحمة واول مراتب الفطور والعماء وهذه المرتبة ولما سيجي في المفتاح
 الانسان في مرتبة كاله يستند العلم الذي هو ام الكتاب الحشرة الجامعة لانها والذاتية والاهلية
 الكونية ومن ثمة الحق حقيقة الخلق ومحل نفوذ الاثار واما النفس التي في التفسير ان واحدة الجمع
 مقالة على العلم ولما سبكر في المفتاح ان الامر من حيث حقيقة الخلق النفس الرحمة
 محركة غيبية من مرتبة مركزية الى النفس الرحمة المعقولة والعماء واما في شرح الفرة في ان العلم
 الثاني وهو النفس الرحمة وعالم الاردينام والمغاني باعتبار ذلك وكان النفس الرحمة الذي هو العلم
 هو ما الشيخ في التفسير ما في بعد اعتبار علم نفسه بنفسه بل مرتبة شهوده سبحانه انفسه في مرتبة

تقدیر سے وہ اپنے عزیز و اقارب کے ساتھ رہا۔

في الكسري

الجب في الذهبين الأول

129

شان

تفصيل الكتاب الثاني

الاصول الاولى في الفصول من كتاب كشف السر الكلي في بيان منهج الجمع الوجي

والجمع امر واحد جامع لذات واحدة مت

الكامل حيث قال في التفسير ان الكتاب الوسيط الجامع بين حضرة الاسماء وحضرة المسميات قال المفسر في موضع آخر ان القدر الاول في اول جامع بين حقائق الوجود الحقيقية وحقائق الامكان الخلقية سميا احدا قبل التفصيل كذلك فمفصل ارتباط حقائق الوجود بحقائق الامكان في مرتبة الامكان فلا بد من جمع احدهما مع جميع الحقيقة الوجودية والامكانية وصورتهما وهو الانسان الكامل الفحل الثاني من هذه مادة الحروف والاهية التورية وهو الوجود المسمي والوجودية وعاء الربوبية بالعبرانية الذي كان يتأخر قبل ان يخلق الخلق قال الشارح في موضع آخر وهو ان الكتاب الاول هو مع دائرة الهوية الكبرى التي هي مضمونها على اطلاقها وصفها منقسم الى نوعين فمسمى الوجود والامكان الثاني انما هو الحقائق الكونية التي هي احدهما جمع جميع الكائنات وايضا الاشارة بقوله اول خلق الله الله وهو ان الكتاب المسمي في الرق الوجود المسمي وهو عاء العبودية بالعبودية بالجمع قال الشارح في التفسير الوجود المنبسط هو التور وهو في المنسوبة والانبساط المعبر عنه بالانساق في علم حقائق المكلفات والاعتناء بالكتاب المبين هو التور المحفوظ المسمى عند اهل النظر بالكتاب الكلي وعملية التور من احكامها الفلك النجوم تلك الكبرى والكبرى الكرم وفيها تفاصيل تبيينات المظاهر الكمال من الكبر والصور كلها والكمالات لايات قال الشارح في موضع آخر الكتاب المبين هو العلم الاعلى وهو كمال اسم المدبر كما ان التور المحفوظ ام الكتاب المفضل وام الكتاب المبين وهو حقيقة الحقائق وهو عاء العالم الخامس من الادوار وهو ان الكتاب الموضوع في وعاء تورية روح التور وعاء فلكه وهو سماء اتم الخلق وهو مجمع لاضواء العالين والادوار المختلفة والاضواء لان الاضواء واقول منها ينفرد كما في الجواهر الاثبات من الحرفيات فان قلت كيف تصور التعدد في المراتب الالهية الحقيقة فاعلا وقابلا بحيث يحيل بينهما نسبة الذكورة والانوثة والوحدة قبل ظهور المظاهر الخلقية اخبر صفاته فان وعاء الحقيقة حقيقة وهذه الالهية تورية اعتبارية تنبذ كما ان الترتيب بين شيئين مرتبة لا وجود فالجمع في الحقيقة امر واحد لان اجلة هو ذات الحق وتجليه لا يحده يد على وجوده الاول ما من ان حضرة الجمع والوجود مع انها الوحدة الصرفة الحقيقية متصفه بالاحدية من وجه والواحدة من اخر الثاني كون الواحد الاحد عند الحقيقة انما واحد كما كبريلك الثالث ما من ان اعتبارا والفاعل للخلق والعالية للتعبير مع انهما في واحد كما حصل اعتبارا كون الذات الحقيقية نفسها بكمالها لا ينفصل عن كمالها الظهور كمال الجلاء والاستجلاء التي استوعب ما في الشريعة

وجمعا

الاصول الثانية من الفصول من كتاب كشف السر الكلي في سبيل تباين الحقيقة صورها

والكائنات المشار اليها من حيث الوجودية اعتبارا وان نسبتان كيف شئت قلت اعتبارا من حيث حقيقتها المتبعية لاهياتها واعتبارا كونها ليست غير الحقائق المذكورة التي اشتملت عليها فمن حيث نسبة الجمع الاخلاصة التي هي حيز الجمع ومن جهة اخرى التي لها حضرة الالهية وحدها ذلك ومن حيث ان الوجود الظاهر المنبسط على اعيان المكنونات ليس سوى صورة حقيقة تلك الحقائق التي الوجود العام والحق الشارح في حقائق المكنونات هذا من باب تسمية الشيء باسم اوصافه واولها حكاية في

وجمعا عموما وصفا قوة وفعل اجمالا وبفصيلا فانهم واجع الى رتب التفرع والافتقار ان ذلك من هذا الكلام غرض من التورية والعبودية في كل شيء وتفتتات كل ما يدور حيث خلقته متوجها الى اصله الالهى المتعبد من مطلق عيب الذات والمرأة الكائنة الانسانية الالهية بانها كاس حكمه اجمع من عضة الامكان الى المرأة المذكورة فاباه تعبد من امر ما عدا الله من حيث ان ذلك المرأة الكائنة قبل كل موجود ووجوب كل شيء هذه المرأة وفيها اصله الخاوي المتعبد من امر من عيب الذات فكل احدهم من الحق اخذ من عتوة هذه المرتبة الكائنة المتأهنا بالمرأة وذلك المنبسط عبارة عن تعبد الحق من حيث شأن من شئونه وذو القصة صورة ذلك الشأن ثم يقولون ان ذلك المشار اليه هو حضرة الوجوه الحق من حيث هذه المرتبة الاحدية الكائنة اعتبارا لان هيا ليشان احدهما اعتبارا رجبية لاحد في العبادي بهذا سمي حضرة الجمع ومرتبة احدية الجمع وقابلهما اعتبارا اثنى من الحقائق المذكورة لا غيرها وانما تنبسط عليها فضاء صوت حقيقتها بهذا سمي الوجود العام والحق الشارح في التفسير انما هو التور المحفوظ المسمى عند اهل النظر بالكتاب الكلي وعملية التور من احكامها الفلك النجوم تلك الكبرى والكبرى الكرم وفيها تفاصيل تبيينات المظاهر الكمال من الكبر والصور كلها والكمالات لايات قال الشارح في موضع آخر الكتاب المبين هو العلم الاعلى وهو كمال اسم المدبر كما ان التور المحفوظ ام الكتاب المفضل وام الكتاب المبين وهو حقيقة الحقائق وهو عاء العالم الخامس من الادوار وهو ان الكتاب الموضوع في وعاء تورية روح التور وعاء فلكه وهو سماء اتم الخلق وهو مجمع لاضواء العالين والادوار المختلفة والاضواء لان الاضواء واقول منها ينفرد كما في الجواهر الاثبات من الحرفيات فان قلت كيف تصور التعدد في المراتب الالهية الحقيقة فاعلا وقابلا بحيث يحيل بينهما نسبة الذكورة والانوثة والوحدة قبل ظهور المظاهر الخلقية اخبر صفاته فان وعاء الحقيقة حقيقة وهذه الالهية تورية اعتبارية تنبذ كما ان الترتيب بين شيئين مرتبة لا وجود فالجمع في الحقيقة امر واحد لان اجلة هو ذات الحق وتجليه لا يحده يد على وجوده الاول ما من ان حضرة الجمع والوجود مع انها الوحدة الصرفة الحقيقية متصفه بالاحدية من وجه والواحدة من اخر الثاني كون الواحد الاحد عند الحقيقة انما واحد كما كبريلك الثالث ما من ان اعتبارا والفاعل للخلق والعالية للتعبير مع انهما في واحد كما حصل اعتبارا كون الذات الحقيقية نفسها بكمالها لا ينفصل عن كمالها الظهور كمال الجلاء والاستجلاء التي استوعب ما في الشريعة

الاسماء

الاسماء هي التي تسمى بها الاشياء والاصول هي التي تسمى بها الالوهيات

الأصل الثاني في الفصل الثاني في كتاب الحقيقة

وتلك حقيقة من شأنها العالم والأسماء الألهية أصنافاً من حيث الترتيب الكلية اعتباراً من حيث كانت أحدهما نسبة الافتقار والطلب من حيث الوقت في الحقيقة على سوية الآخر نسبة حكمه التقين والقبول لا في الظاهر بل كان يستلزم حكم الحاجة وبناحية المعنى المطلق لكن قد يكون المعنى الظاهر حكم مع عدم التعلق بالغير كما في قوله تعالى فقل الله أعلم بغيركم

الأسماء والصفات الألهية وان كان يتوهم الوجودية والعلمية فلم يخل شيء من المحبة والطلب بل انزهها
صور متوعدة حسب توقع القابل من حيث حقيقة الصفات والصفات العالمة والمرتبة الحكماء عليه ذلك
الصور كما لا مال والصفات في الاعراض والحوادث وما سرت في الكليات من الصفات بحكم ذلك السريان
من باطن كل حقيقة الميت بحكم النافذ المراد من باطن كل حقيقة كونه بوصف القول والاستعداد
فامتداد الوجود والعلم طلباً وشوقاً وتوجهاً الى الكمال من الطرفين من الأسماء الى المظهر ومتعلقاً بها
كمعلومات العلم وقد رأت الفكرة وعبرها من الحقائق الكونية الى الفعول والوجود كالمظهر والظهور
والكمال لا في الحقيقة بل في ما ظهرها اذا عرفت هذا فنقول لكل حقيقة من الحقائق الكونية والأسماء
الألهية اعتباراً من كليات أحدهما نسبة الافتقار والطلب من حيث الوقت في الظهور على وجه
فان كل واحد من الحقائق الأسمائية كما يرتفع في ظهوره متعلقاً بها على القوابل الإمكانية فان كان
منها ما يجب ظهوره عنها وكما كان الحقائق الكونية شوقاً في ظهورها لا أنها المستجبة على الحقائق
الأسمائية على التعلق الشارعي والوجود الواحد المتأخر عليه تلك الحقائق بحسبها فان
الشارع المحرك للمواد الامدادية للنفس الخالصة من الالوان والصور المذكورة انما يتبع في العمل
وتجلبها عنها وبها ليس الامر الحقائق المرتبة التي هي حقائق الحروف الإمكانية والكمالات
الكانية والحقوق بخلافه بل هي حقائقها في الواقع والمفعول في الواقع لا في العقل بل في الحقائق
من التفاعل والمفعول متوقف على التحقق على أخرى فاقم هذا كالمرة في ههنا نسبة حكمه التقين
والقبول لا في العقل بل في الحقائق الأسمائية بالنسبة الى أصلها الا ان يمتد كونه في العقل بل في الحقائق
حقيقة واستعداداً للقابل وغيره وكل حقيقة كونه فاعلم بالحق في الاله الذي هو سر سجدتها لها
تعيانها او بالحق في العقل الشارعي منها حقيقته استعداداً لها وموتها وخالها
دوةها وغير ذلك وتأت بهذا الأصل من حكمة النظر في موضوع احدهما في الوجود على
بين الجبس والفضل فان الفضل يتوقف على الجبس في التقويم والجنس على الفضل في التخصيص فانهما
في الوجود العيني ليس هو الصورة الذهنية تتوقف على الصورة في التقويم والفضل لا لا يستند الى
المسؤول لا القول والصورة تتوقف على التخصيص والتعين ان عين الصورة بالافتقار الى الاصل
وهما من الحق المظهر والتخصيص انما هي النسبة الدينية من حيث حقيقة دين كل مظهر ومقتضى من حيث
هو مقتضى المقتضى في المطلق والمطلق من آراء الحوال للقيود وقبوره ثم نقول فقد حققنا الطلب
من الطرفين الطلب كان يستلزم الفهم والحاجة وبناحية المعنى المطلق كالحقيقة الهوتية في بيزنكا
الاطلاق الدالة فاقول في الحقيقة فانهما تقدم احدهما في الجمع التقين لا في المعنى
الذاتي كما صرح في التفسير فلا يلزم بقوله فاجبت ان يعرف الحقيقة والفضل للكمال الاسما في كنه
قلبي ان الطلب جسد كان يستلزم الفهم والحاجة وبناحية المعنى المطلق لا يزل قلت المراد بالحق في الحقيقة
عند التعلق بغير الذات والفضل قد يكون ظاهر الحكم مع عدم التعلق بالغير كما في قوله تعالى فقل الله أعلم بغيركم

الأصل الثالث في الفصل الثاني في كتاب الحقيقة

منوعاً مما سواه وان لم يبرح حكم الحاجة وبناحية المعنى المطلق كالحقيقة الهوتية في بيزنكا
الاطلاق الدالة فاقول في الحقيقة فانهما تقدم احدهما في الجمع التقين لا في المعنى
الذاتي كما صرح في التفسير فلا يلزم بقوله فاجبت ان يعرف الحقيقة والفضل للكمال الاسما في كنه
قلبي ان الطلب جسد كان يستلزم الفهم والحاجة وبناحية المعنى المطلق لا يزل قلت المراد بالحق في الحقيقة
عند التعلق بغير الذات والفضل قد يكون ظاهر الحكم مع عدم التعلق بالغير كما في قوله تعالى فقل الله أعلم بغيركم

يشمل الحضرة كما ذكره

ينافي ذلك غناه عما سواه وان لم يبرح حكم الحاجة وبناحية المعنى المطلق كالحقيقة الهوتية في بيزنكا
الاطلاق الدالة فاقول في الحقيقة فانهما تقدم احدهما في الجمع التقين لا في المعنى
الذاتي كما صرح في التفسير فلا يلزم بقوله فاجبت ان يعرف الحقيقة والفضل للكمال الاسما في كنه
قلبي ان الطلب جسد كان يستلزم الفهم والحاجة وبناحية المعنى المطلق لا يزل قلت المراد بالحق في الحقيقة
عند التعلق بغير الذات والفضل قد يكون ظاهر الحكم مع عدم التعلق بالغير كما في قوله تعالى فقل الله أعلم بغيركم

الأصل الثالث في الفصول في كشف السر الكلي

ثم انما الاعتبار بعد الاطلاع الحق بما شاء الله من الطرفين كل حقيقة من حقائق الحقيقة الاصلية الجامعة المذكورة من حيث احاطتها بالذات الحقيقية
غيبية من حقائق مرتبة الجمع المشتملة على حقائق الاسماء الذاتية وما عداها اضافة السببية الجامعة الى ما قبلها من الاسماء الذاتية مجموعا في العلم الان
الناج عن حضرة الهوتية وحضرة الذات مخولة على ما مر في الجمل هذه الذات عبارة عن عدم معرفتها بحدثة عن المظاهر والمراتب المتعديتة لا استحقاق
ذلك لانه من هذه الحقيقة لا سببية بين الله سبحانه ١٣٨

حقيقة ما لا من حيث جبهة لها كانت حقيقة غيبية ^{محمولة} من حيثياتها والذات باعتبارها مستمرا
 باسم ذاتي من اسمايتها ولا يكون عنهما ولا محمولة عليهما لان الشمول لا يكون عن الشامل واللا
 كان احدا لشمولهن عن الاخر لان من الميسر عن كذا ان اعتبر اضافة النسبة الخارجية
 لهما من الاسماء الذاتية مجموعتي العلم والاف الخارج اقول في الحقائق الغيبية المنحصرة في الحصة
 العلمية لا في الاعيان الوجودية الخارجية بل في حصة الحويزة وحده والذات وهو هما ما يلا
 على ان الاعتبار ان الاسماء بالنسبة اليها عينها والنسبة متغيرة فيما ذكرتها عن معرفة ذاتها
 قلنا في الخارج لان الاعيان الخارجية صورة الحقائق لانها فضلا عن ان يكون
 الحقيقة الجامعة ^{فان} وهما قواعد عقد الوجود ان الكل ذات الجبر في من حيث هو غير لا يمكن
 كما في زعم اهل النظر ^{في} كانتهم زعموا ان الجزئية من الذات من العوارض الشخصية فتأقوا انقسامها
 ان هوية الموجود من الحقائق المجتمعة في الذاتية لا بالاعكس كما زعموا في العقب
 تلك الجمعية في الوجودية تدعى انساب الوجود الحيفية الذي هو عينه بالذات بل بالذات يحصل انسابا
 الهوية في هوية كل شئ في الحقيقة شفاع هويته الثالث ان الكل يحمل على الجزئية لان طبيعة المحول
 بما هو محمول لا بالاعكس فيكون الكل من الجزئية بالاعكس بغير فرق بين ان يقال ان الله هو ^{الحقيقة} وسبغ
 قريب وبين ان يقال المسيح هو الله كما عرف في النصوص في معنى الاول حصر الالهوية في المسيح وهو كمن
 ومعنى الثاني حصر المسيحية في قدرة الالهوية ووجوده فان قلنا اذا كان حصة الذات عبارة عن الجزئية
 الجامعة للحقائق العلمية والحقائق فليس يحمل الذات قلت معنى الجمال بالذات مجرى الوجود
 الجملي المجردة عن الظاهر فالمراتب العلمية الكلية والجزئية وهي حديد عن الهوية الغيبية الا لا
 الكلية وقد تحقق ان الاشارة اليها اصلا وكل معلوم مشار اليها بالاشارة العقلية ومتعين مقلا
 تحتها يقضي حال العاقل لكل واحد وحدة الحقيقة كذلك الذاتين عقده لا يتبين الثالث
 عند العلم بجميع ما انطوى عليه من الامور الكلية في غيب كنهها التي لا بيان بظهورها راحة
 بل بالندرج فان الوجود الالهي ^{الحقيقة} حكم الجمعي الذي في كل عين مرتبة بتجديدا خاصا وسرا لا يمكن معرفة
 الا بعد الوقوع ولا يكتفي معرفة حال عينه الذاتية قبل ان يصابها بالقول الوجودي ودون حصول
 الاجتماع التام في الاسامي والقبول يكون بالفعل اذ لا كذا ظاهر ^{هو} بوقوع ما نلتفنا من التجا
 قيام من ان الجمعية الحادثة بوجوب عين محل من طلق غيب الذات بحسب ما اقتضت بسبق اليقين في
 مراتب الاسماء والعقائد فلم يغفل تلك الجمعية ولا بما استنبطه علمه من الامور الكلية العلم بما يقتضيه
 كل من الاعيان ذات الاعيان الناس حقا وفرادى من انوار واللوازم التي تختلف بها الى
 نهايز ذلك حال اذ من حيلة الامور التي يحكم عليها بالجمعية هو الوجود المطلق الذي لا يحد لوجوده
 يقتضي ^{فان} فلهذا وشهوده اوداد كصفات التي لا يحمل عليها عينه وهكذا كل جمعية ونحوها
 ما نلتفنا من شرح الفرقان في انزوما يكون في الحصة الغيبية امور لم يتبين بعلا في الحصة العلمية

فلسطين

فنسبها إلى ابن الحقيق في الأصلية الحفاظ الفرعية

189

ولا في النوع المحفوظ فلا يعلم الأصل في قوامها في الخارج فان قلت ذكر الشيخ في اوامر المتقيد
بيان مترجعة المتوهم ان الاكابر لم يجمعوا في الاحتفاظ بالاعتقاد الذي هو حقيقة واحدة للجميع فانه
يتقيدون بدين ولا معتقد ويعتقدون في كل ذائق واعتقاد كل معتقد بغير فرق في جهة العقاب في
الجميع والحظ والشيء ذلك من حيث النظم الذاتي وهو غير كل معتقد والظاهر يحكم كل مستدل بحكم
علمهم وشروطهم بشرط كل حال ومقام وهم اصل الامر المشترك بين الانام فهذا يدل على شمول علم
الكل لكل شيء قلت والله اعلم على ان شمول حقيقة واحدة للجميع الذي يجهل واحدة بغيره المتقيد
العلمية لا يحسنه الغيب الاطلاق كان مراده شمولي نسبة بالنسبة الى حال غيرهم والافتقاد لشيء
ايضا عند بيان مترجعة الكل لما كانت الاخطاء باحتمال متعدي كان من غير حكم كل حاكم فيجب ان يحجب
الحق من حيث هو لغيره فاما يتبين من اعظم واجل مما يتبع عند الحاكم لان نسبة المطلق الى المتقيد
نسبة بالابتداء الى المتناهي بل لا يستلزم اعتبار مداركها مستحاجة بغير ما هو عليه في القوة
والاطلاق والعظمة وقد قال كل الخلق عليه السلام لما شمل عن رؤيته فوافوا له وقالوا لا تخطئ
عليك ابلغ كل ما فيك قال نعم متباعد ذلك بحمد ربكم والله نفسه وما اوتيتهم من العلم الا
قليل وما ظنكم بما ليس بعلوم وقال عيسى ولا أعلم ما في نفسيات فهو روح الله ومن المقربين بابا
واقرب الاشياء بالنسبة روحه اليه ولهذا افي الناس عن الحوض في ذات الله تعالى وقد سئل قوله ربه
من كنهه ذلك فلا يستدل في قوله فاما بعد العشرة من عمارتها ما في النفس اما الذي يهيم من الخلق
فما هو الغرض بنفس الاخطاء وعدها في غير الكل اما فيهم فالغرض بتمام الاخطاء بالانقياد وكان الا
لا خير وهو الوجه الثالث يعني الجمل اعني عند تمام الاخطاء وعند كمال الانسباط حيث قال فيزي اعلم
ان كل العلوم وانما مضاهاة العلم الحق لا يحصل الا بخل في اتم كل صفته ونقش واستقر في
حاف النظر العظمي الجاهل من التاكيد والوجودات الاعتدال الحق في الخط بالاعتدال لان
المعقول والوحيانية للثانية والحقيقة منقضية بالاطلاق الكمال الالهي والتعبد الاول الذي قلنا
انه عند التنبات حتى صار في ان كماله في كل شيء من خلقه ونظمه في كل معلوم كان ما كان
يتغير في مراتبه يعني عتبه في نفسه في علم الحق لا يتجدد له تعبد آخر مطابقا لنسبة الاول واخير
مطابق لهذا العلم هو اسرها لعلوم واكملها ولا يمتاز علم الحق عن هذا العلم الا بالانقياد وتمام
الاخطاء وكما لا ينطبق مع الانقياد لا غير بل هذه الرتبة العلمية العلم بان يتجلى العلوم بنفسه
ويتبين بان بصورة فامة المضاهاة لتعبد الاول الثابت لذلك العلوم في علم الحق ولا يكون
انضباع العلوم بخاصية ما وهذا هي صورة علم العقل الاول الحق ونفسه بما اودع وبه يهيم
على سائر العالم المقدور الوجود الى يوم القيمة وبها يعلم النوع المحفوظ الشيء عند قوم بالمثل الكلية
وعلم انسان كانت غاية رتبة نفسه هناك وهو علم ينزل عن العلم الاكمل بل جتن الاول ليس ليعتد
المتقيد الثاني فانوا كان في علم الحق الاول انما في محال ليس غيره ومحال التحفة لا يكون بمها وفي

الدرجة

مطابقاً للمبني على الألفاظ

الاشكال الرابع من افكار ابن سينا في كشف السرائر

ومن بين المقبولات في افكار ابن سينا في كشف السرائر... انما يشبه بالبادي ما يشبه بالباطني... انما يشبه بالبادي ما يشبه بالباطني...

فيما يتوقف عليه الوجه العيني

وكما في الاصل والتحقق نابع لاجتماع غير متغير من جهة التركيب... ثمرة ذلك التركيب يكمل ان الصورة حكمه فيكون وان شاركها غير هاهنا بعض مطلق الحكم متن

المولود ما يظهر منه في صورة... النكاح الاول ما قد يكون من الصورة الوجودية الكلية المتناهية بالنفس الزمانية... لان كل ما في العالم الذي هو سبب وجود العين والظهور الكوني وذلك لما في المولد من...

اشكال في كشف السرائر

الاصول الخمسة الفصل الاول من كشف البرهان في كشف الهيولى

ومع تحقيق سائر المحجوجات ذكرنا في هذا الفصل من كشف البرهان في كشف الهيولى...

في هذا الفصل من كشف البرهان في كشف الهيولى

منها هي كيف يعلم حقيقة الاشياء وهو لا يتصور في نفسه كونها هي... الاصل الخامس من كشف البرهان في كشف الهيولى...

الاصول الخمسة الفصل الاول من كشف البرهان في كشف الهيولى

لا تشاء في كشف حقيقة الاشياء من انما هذا الامر ما يقع به عليك الاشياء...

في المجموع من حيث هو مجموع فخصه ولا يشاء في كشف حقيقة الاشياء...

قال السلمان ان كشف حقيقة الاشياء لا يتصور في نفسه كونها هي... الاصل السادس من كشف البرهان في كشف الهيولى...

فانما هو من حيث هو مجموع فخصه ولا يشاء في كشف حقيقة الاشياء... الاصل السابع من كشف البرهان في كشف الهيولى...

الاصول الشاس لفصل اول من اكشف السر الكلي

ثم نقول فالليل الاول المذكور المنسوب الى الاسماء الذاتية هو الارادة والتعلق الخاص من النسبة الخاصة المظهر حكم المبدأ من حيث الحق في الكل هو في
 الحجة المستلزمة كمال الجلاء والاستحالة الموقوف حصوله على الظهور ولكن على استغناء من مسئلة الانسان الكامل في اخر الكتاب ان شاء الله وهذا الامر
 هو المنب عليه سر الاولية باجبت ان اعرف الحجة لا تتعلق بوجود اصلا لاستحالة الطلب الحاصل على ما سبق في لاشارة اليه من جهة ما ياتي ايضا متى

١٤٨

والذات لا يفتقر الى بيان ان كانا ذاتا نفسين ينبغي ان يعطيان جميعا المقصود لا تفتقر
 دائرة المعاني اوسع من اثره العبارة لوقت لثانية على الوضع والاصطلاح والعلم بهما
 غيرها من المعبود دون الاول في بيان بل ان النظر في المعاني غير منها هي بل ان الاعلاد
 هي من حيثها غير منها هي وكل ما دخل تحت الوضع ونصير الواضع او الموضوع له او المتكلم
 متناه وكل غير منها افر من جملة منها هي فالباية بحسب نسبة الى المعرف في نسبة غير المتناهي في
 المتناهي فالوضع في النسبة لا يحد هذه الاسماء من حكم البوابة مع ان الغالب في كل ان لا يكون
 الا لواحد منها في مظهر يكون احكام البوابة مقبولة تحت حكم من جهة حصول الامر الذي لا يفي
 الحد الذي يظهر فينسب الى الحق من حيث ذلك الاسم تلك المرتبة من حيث وجوده وعيوبه فيها
 مثلا عند اعداد وروايات الحق في غير ذلك من لم يكن نسبة الى احد الاسماء اقوى ولم يتغير من
 مع قبول اننا رجبها والظهور بجميع احكامها دون تخصيص غير ما يخص الحق من حيث الوقت والحا
 والموطن مع عدم استمرار حكم التخصيص فهو عبدا للجماع والمستوعبا ذكرنا بالفعل دون تقديره بالجمع
 والظهور مع التمكن فانشاء متى شاء مع كون مظهر المرتبة والصورة بحقيقة العبوة والسيادة التي
 بها نسبنا من تقي الحق والخلق هو الانسان الكامل ومن ايمان القربة بالنسبة الى مرتبة عبد الله
 ثم كلامه ثم نقول فالليل الاول المذكور للاسماء الذاتية المعبر عنه بالافضاء والاحتكاك في ذاته
 المتعددة بحسب مراتب قوايله هو الارادة والتعلق الخاص من النسبة الخاصة التي هي حصة
 الجمع وحقيقة الحق الذي هو في قوايله يظهر حكم المبدأ من احكامها في كل ما اعني حكم الاجتماع
 ساورها هو الحجة الباعثة على الظهور المتعلق بكمال الجلاء والاستحالة الموقوف حصوله
 الكمال على العالم تفصيلا وظهر لان الانسان الكامل ليس بهما في اخر الكتاب بحال بعد التفصيل
 والحاصل ان افضاء الظهور باعتبار نسبة الى احد المحتاي الاسماء نسبة هي اداة وباعتبار نسبة
 الى حقيقة الجامعة التي يوقها يحصل ذلك بتعلق بكمال الجلاء والاستحالة نسبة هي حجة اولية
 والافضاء في اتم امر واحد هو الوصل الى بطن الحق الاول الكمال في الذات وبين الحق الثاني
 الكمال في الاسماء في النسبة من على ما مر على هذا وهذا الافضاء والتعلق بالليل هو المنب عليه سر
 الاولية باجبت ان اعرف فخلقت الخلق لا عرف لان الحجة لا تتعلق بوجود اصلا لا اسفالة
 طلب الحاصل بل كمال لم يظهر قبل الخلق ظهور بعد هذه المعرفة الذاتية والاسماء نسبة هي
 المعبر عنها بالعبادة في قوله ثم وخلقنا الانسان والانس لا يعبود ويناى ليعرفوا الى وحدته
 والتحقيق منه ما اشار اليه الشيخ رحمه في تفسيره انك تفكر في ان الانسان عبدا دين احكاما ذاتية
 مطلقا هي تولى شبيته الشابة المتميزة في علم الحق للوجود الاول من موجد وامنه المراد
 التكوين المتميز بكون هذه العبادة مستمر الحكم من حال القبول الاول لا الى امد شاء فان من
 حيث عبثه من حيث كل حال مقفرا للوجود اما لانها مدة الوجود المقبول في النفس الثاني

منه فان

الشيء في الانساب
 في نسبة صفات

في كشف سطر الاصل في تعيين الوجوه العينية

١٤٩

منه فان تقيته والحق عمده بوجوده المطلق كما اشار اليه بقوله ثم بل هم ليس من خلق جديد
 ولا نفاس من لوازم هذا القبول وقا بينهما عبادة صفاتية تخص بكل ما يظهر عن ذات العباد
 حيث حكم صفات وخواصه ولوازم من حال او زمان معين في بدايتها ونهايتها وتخص هذه الصفات
 عبودية الاسماء لكونه العو في الانسان اذ العبد استغيا دلا تلك عبدا ما افعلت له هذا قال
 صلى الله عليه وسلم عبد الله تعالى رقبته عبد الله تعالى رقبته عبد الله تعالى رقبته عبد الله تعالى رقبته
 الجملة والفرق بين العبادتين من وجوه منها ان التكليف في العبادة الذاتية وليس من نتائج الامر
 انما متعلقة بصفاته تثير في رقبته واحتياط من ميله بخلاف عبادة صفاتية من لا اعتدال في الوقوف عليه
 الاستكمال اذ القلوب ركان مقفورة على معرفة والعبادة له والمجا اليه فان الشواغل في هذا
 التي هي من خواص هذه النشأة لشغله عن كرامات يجب حفظها فاحتاج الى التذكير لاجرم امرها
 واليه الاشارة بقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة الحديث ومنها ان العبادة الذاتية
 في مقابل حرة الامتنان لا تقام مطلقا مثلها لا احجاب فيها والعبادة الصفاتية تثير في مقابل رتبة
 الوجوب التي هي اما لصفة التكليف فالمرتبة الذاتية لا منها هي المطلقة التي وسعت كل شيء من
 حيثها وصف الحق بنفسه بالحجة وشدة الشوق للقاء من لحيته هذه الرحمة كل عطاء يقع لاحسن
 او طاعة ولا لتأخر حق واستيعاق من انان درجتها في الجنة بالسر المستعانة به لا بعلمه
 احسن فدموه ولهذا تذكروا ان الحيات ثلث جنة الاعمال جنة الميراث وجنة الاخضاع وقد
 نسبة على جميع ذلك في الكتاب لسنة واما الرحمة الصفاتية فهي الغاية من الذاتية بالعبودية
 من جملة الكمال المشار اليه بقوله ثم كتب ربكم على نفسي الرحمة فمى مقيدة بشرط من اعمال
 احواله متعلق طمع بليل الرحمة الامتنان التي لا توقفت على شرط ولا قيد حكوي لا زمان في الحق قد
 القضاة والقلة الذين اول ظاهرها من الوجودات العالم واللوح والزمان في يوم الدين القبة
 وحال الدين فيها ما دامنا السموات والارض فان قلنا قولنا يوجد كيف يكون عبادة ملها
 وهم من حيث هم لا يوجد لهم ح قلنا فالشيخ رحمه القبول منهم لوجوده خالدا لا يجد مقولا لا فدا
 سبحانه فاقترنوا مناسبة ذاتية غيبية لا لتبرهنها الكمال المقربون ما صغر ارتباط بين الرب
 والمربوطا من ان الموقر لا يوقر الا بما بنا سببه في حدة فالعبادة خادمة وعبادة من الخلق بصورة
 احسان الحق والعبادة ايجادا لصيغ اعمال منهم واجبا نشأت العبادات من الحق ليرجع اليه عما
 ظهر به كماله في كل ظهوره بعدا لانشاء وقدرة لا يلزم منه استكمال كونه الك
 الكمال مقفورة من حيث المظاهر كذلك الامر في الطرف الاخر على كمال الاسماء في اتم اولها واول
 الاسماء ما عرف كمالها ولولا المدة المتعينة في المرأة الجامعة التي هي على جميع ما اشار من غيب
 الذات ما ظهر راسما الاعيان فلام العلة المنسبة على احكامها بقوله ثم وخلقنا الانسان والانس لا يعبود ويناى
 الا ليعبدون ذاتية في الجانبين اي في جانبي العبادتين الذاتية والاسماء نسبة هذا كله مستقام

الشيخ

الشيء في الانساب
 في نسبة صفات

الاصول

ثم اعلم ان متعلق القدر في النماء من احبب التسبب الربانية بصفة الطلوع على ان المتضايفين في شئ احدهما لا يعقل بدون الآخر
وتعد براد هذا هو الامر في كل ما يقتضيه التضاد من الحقائق في نسب المراتب المتعدي والصفات وعبر ذلك عما الصورة الوجودية
نفسها الحاصلة من الاجتماع الاول لاسماء المذكور في صورة الحق والخلق هو من الله مستحق الاسماء المتشابهة لها ومرة في الوجود المذكور هو المستحق

بحقيقة الحقائق في التحقيق الاوضح هي الرتبة ١٥٠

الاشياء في النسب في النسب فان قلنا ان ذلك كانت الحجة عبارة عن لا مضاء والميل الذي هو الوقيف والاول
الاشياء في الكليات الالهية المتماثلة بحقيقة
الجمع في الرحمن اسم صورة الوجود الاله من حيث
ظهوره بنفسه في الرحمن نفس الوجود من

من الحقائق التي هي النسب العلية لانها المتضادة بالطلب المربوب لما علم من ادم من كل ما يقتضيه
التضاد بين الحقائق والنسب المراتب المتعدي عنها ولست الحكم الى شئ صاير ولو صحت
بعض اعتبارات ان هذا مثل قول الرب بوقته في الضيف وعلى الحكم اذا كان من غير ما يقتضيه ذلك
ويمكن ان يقال في الاحكام المشتركة كما مر في نسبتها الى الحق والخلق بالاعتبار بان كان اتحاد الالهي
الاختيارية مما يستلزم الخلق صورة والحق حقيقة لكن من حيث الظاهر كما سلف في نفاذ العباد
ضع نسبة الخلق الى اكل باعتبار نسبة بعض الى بعض من قولهم القوم يومئذ مدينون وقدر ان الحق
مشر كذا بين الطرفين هذا وجهنا في حق قوله تعالى ان الله احسن الخالقين اشارة
الى الشكر في جميع ما بين التشبيه الترتيب كما سلف

الاصول

من المطلوب في الجاني هو الصورة الوجودية المتماثلة بالوجود العام باعتبار هوها والحق
الترجيح في اول ظهورها الصانع والحق في الحقائق المتماثلة بالوجود المتماثل لكونها مادة الوجود والخلق
الاشياء في النسب في النسب فان قلنا ان ذلك كانت الحجة عبارة عن لا مضاء والميل الذي هو الوقيف والاول
الاشياء في الكليات الالهية المتماثلة بحقيقة
الجمع في الرحمن اسم صورة الوجود الاله من حيث
ظهوره بنفسه في الرحمن نفس الوجود من

كل شئ لا شئ في ذلك لا الوجود الذي يلزم العلم بالحق فان قلنا في حجة ان النسب في الخلق
الصورة الوجودية ولذا كانت في حجة كسب النفس الى نفسه قلنا كانت النسب في الحقائق الى اسمها
في قولهم الحقيقة الانسانية والوجود الاله في لما كان في هذه الصورة عين الخلق الساري في عين
الخلق فالخلق اسم الله ومرتبته الخلق هي حقيقة الحقائق التي هي حقيقة واحدة في الجمع اعني التسبب في الجمع
القابل للخلق الفاعل في في الظاهر مرتبة الخلق الحق الاله في في التحقيق المرتبة الانسانية الكليات
الالهية على الجماعة للحقائق الالهية والكونية لكونها من خبايا غيب الحق وشهادة قافله في
الاسم الجامع من الرحمن اسم الوجود الجامع من حيث ظهوره بنفسه واسم الجلال للحقيقة في
الوجودية مع مرتبة التسبب في الجمع للتحسينات كما مر في ذلك من قول الشيخ رحمه الله ان الالهية
متحدة في حصة واحدة الجمع مع قوله فيما سبق ان الالهية لديها فالقولان باعتبار كسب في الحقائق

كاسبق

في كشف سر لطلوع الجاني هو لوجودها

والصفة التي هي خفية الصورة ظاهر الحكم والخلق هوها لخالها خبايا تحتها وتعتب به في شئ في نفس في مظهرها لتبين سمي بالحق في الرحمن بوجه
كابتنا والاسم الله لمرتبته الحقيقة الجامعة في الله او ادعوا الرحمن انما ما تدعوا فله الاسماء المحسنة في كل مرتبة واسم امر بخلق
به الدعا ويكون قبله الشوق الى الخلق من حيث هذين الاصناف الالهية بضاف في بينهما امره وهما الوجود والمرتبته في جاني في الذي على ما لوح بعض سر في
١٥١ فكل متوهم اليه باق في نوح كان في جدي جدي في نوح

كما سبق في حقيقة وان الكامل في باعنا وجه احدهما والاسماء الثانية التي يقتضيهما يقول انما نحن
نزلنا الذكر ونحن فمننا اباخرى باعتبار وجه واحدتها وكثرة حقانها الكونية فيقول انما
نميد وانما في كسب في ان هذا في حقيقة هذين الاسماء الصالحين لاسماء بالاسماء وتوجه الالهية
كل متوهم في غاء كل داع وقد كل ان كسب في اسم كان في الذي في الاسماء في اصول كل كسب
دعا والى هذا اشار قوله تعالى ادعوا الله او ادعوا الرحمن انما ما تدعوا فله الاسماء المحسنة

لان الامر في الرب في الظهور والتعريف في الظهور من الوجود والتعريف في المرتبة الجامعة اما الصفة
الربانية والتسبب الربانية خفية الصورة ظاهر الحكم لان الترتيب من الباطن الى الظاهر في الشئ
لا يثير الا الباطن في ظاهره فيبين في الترتيب من الباطن في يثير في الظاهر في اول ظهورها الصانع
الالهي المتعريف هو الترتيب والتسبب في حصة بغيره وتعتب به في نفسه بنفسه فضا مستحق الاسم الرحمن في حصة
الرحمن هو الوجود الاله من حيث بطونه هو صفة الربانية كما ظهر الاسم الرحمن الدال على الوجود في الربانية
كذلك ظهر الاسم الله الدال على الوجود والمرتبته ايضا بالترتبة في الفاعل في رة استفادة من اصول
الحقائق التي ذكرها الشيخ رحمه الله في النسب ان الرب متعلق على معان المالك السميع المصلح والفرير الملائم
والمرتبة بالتعريف والمدد والقيام بما في صلاح المربوب هو اكثر استغناء واسم كل سائر بجميع معان في
جميع الاسماء والكنية والمرتبة في ظاهره كل اسم بحسب كل وجود حقيقة متشعبة من حقيقة الحقيقة
او غيبة الملائكة في الوجود المتضاف اليه الظاهر في المراتب الكونية روحا ومثالا لارضاء متبينا

من حصة اسم متعريف تلك الحقيقة الالهية وكان في ذلك اسم بغير المتوهم في ربة وصلاح اموره وكان
ملكه وسيد والقراب الملائم وهذه بالوجود مع الانان بالخلق الجديدة انما يكون هو مرجع جميع
تجليات في النشأة الربانية في ربة في الاخرة بخصه بتم الربوبية لها حكمان عام وخاص فالعام
للأسم الله تعالى من حصة الترتيب والوجود الظاهر فيها كما قال تعالى الحمد لله رب العالمين وان
وتكلم الله والاسم الرحمن لمؤلفه من حصة الوجود ونسبها قال تعالى وان تكلم الرحمن والخاص هو
ما ذكرنا ان ما تعلق بوجوده من حصة اسم كان به الخاص في الاجرام كان شرع وجود الكل من الانبيا والاول
والاوليا من حصة الخلق الثاني المشتمل حقيقة كل منها على حقائق الكل ولكن مع ارضي من حصة غير حصة
فالخلق الثاني من حيث تلك الاثرية ورواها في كل حصة وذو فاهم يكون من الوجود المتضاف اليه
من هذه الاصول لكن من حيث احكام كثر فيها ولكن مع ارضي من حصة الحجة على كل ذلك ان
يكون بمراتب من هذه الحقيقة يكون مورد وجودهم من هذه الاصول او امره في هذا
تلك الامر او السواء والخاص والكرام الى انظر الى غير مناهية في حصة الاستعداد يكون
نفسهم او لا ورجعهم آخر اوما نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يزل الاعلى وهو الحق في
الذي هو فوره او لا ورتبة ثانيا وهو اصل جميع الاسماء والتعريفات العلمية والوجودية ومنه اها كما
تعالى ان في ربة المشتمل في قال قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الا فزاد في ربة فخلق

الاول

الاشياء في النسب في النسب فان قلنا ان ذلك كانت الحجة عبارة عن لا مضاء والميل الذي هو الوقيف والاول
الاشياء في الكليات الالهية المتماثلة بحقيقة
الجمع في الرحمن اسم صورة الوجود الاله من حيث
ظهوره بنفسه في الرحمن نفس الوجود من

الاسماء الثاني من فصول كتاب كشف الحجاب

ثم ان الاسم الرحمن باعتبار انبساط نوره في الخلق على الممكات المعلومات وظهورها من قسمة وقدره بحسب ما مع وحدته في نفسه حتى عند
اهل التحقيق فشا كما نطق به النبوة تعجبنا واعتبارا بحكم الطبيعة عندنا وفي شأنا

١٥٢

الاول الذي هو مسمى هو باطن الاسم الله وظهور جميع التقنيات والميزج الامم كذا كما تراه الا
الذاتية المسماة بمفاتيح الفيد وهو اصيل الاسماء السبعة الائمة وحقيقة البحر الذي يتفادون
فنادها وابطانها هو بحر الخلق الثاني المنشئة منها الامم السبعة المنشئة لانها رويها
لا نشأ هي وكلها التي هي تعبانها المشا في هذا كلامه منقول عن اسم الرحمن اعني
الوجود الالهي من حيث ظهوره لنفسه بظهوره فان التوريق هذا الخاصة لازمة للوجود على الممكات
المعلومات والهيئات الممكنة انبساطا وقا في الخلق اذ لا مان بل لا موجود من الممكات قبل انبساط
ويظهر تلك الممكات بانبطا ويتغير هو ويتغير بحسب ما مع وحدته الحقيقية الذاتية ما بالذات
لا يبرق في الحقيقة اعتبارا انه ونسبة الحقيقة لافلا بان الخلق الواحد الشارعي وجوده
مع قبول احكام المظاهر المتغيرة ونسبة بها غير متغير في نفسه او معتبر معتد بسبب في نفسه
قال الشيخ رحمه في التفسير مضافا الى قوله تعالى وانما اوصاله الى العالم في كل نفس ليس الا بحولها
لرعيها في القابل واستعدادا في تعبانها في الحقيقة تلك التعبد والتعبد المختلفة لان الخلق
في نفسه متغيرة او وروده متغيرة فان تقدم والتاخر كالتعبد والتغير في احوال الممكات في هذا
الاعتبار ليس غير النور والوجود ولا يصل الى الحق الممكات قبل الوجود وبعد غيره ذلك ما سواه
الممكات لما لم يكن الوجود ذاتيا لتوحيق افق العالم في بقائه لهذا الامداد الوجودي الاحكام
نوره اذ لو انقطع طرفة عين لغير العالم رضة واحدة لان الحكم العبد لازم له والوجود عارض في ذلك
فذلك الصورة الوجودية باعتبار ذلك الانبساط كما يسمى الوجود العام والخلق الشارعي في التوريق
لشيء فشا كما نطق به النبوة فقال عليه السلام الى لاحد نفس الرحمن لم يزل في الدين اي الخلق احد
الشارعي الباقي على احديته فذلك التسمي للتفهم تشبيها بالوجه المتغير اعتبارا بغيره من
الاطلاق من غير الهوية وكان الاطلاق الى نفس الممكات المعقول التوريق بالنفس الحاصل بحكم الطبيعة
في شأنا واعتبارا بغيرها على ما عليه هو نفوذ المنبسط الممتد الممكات من وجه بالوجه الحق
والحكم الطبيعية حتى لو اصابه ردي به كبحر البصر في الشئ المحذرة الحقيقة المطلقة في
هي حقيقة الخلق الكبري التي تظهرها القطر في مطلق البياض اذ اشرافه في نفسه في اي حيث
بطان متدار والاشاع والتفرق في متلف الفصل بحقيقة النفس كما في مبدأ الامتداد وحداها
حجبها مشددا على حقيقة الظاهرية والباطنية والفعل والانفعال لان العاقل يخرج عن حجبها
الفصل الثاني على نفسه فيحصل العروج والرجوع صورة الاخاطرة بحقيقة ذلك الاشارة فانصف
الاعلى من هذا الفلك فتره باحدة جمع النش والحقائق الوجودية الوفاية الفعلية محيط
بما الرتبة فيه صورة التوريق واشخاص الحقائق الالهية التوريق الوجودية كما اشار اليه الرسول
صلى الله عليه واله عند سؤاله ربه عن الفضيلة منه ان كان يتقبل ان يخلق الخلق في نصف الدنيا
عنا الكون اسم غار بالمعنى وبمثل على الصور الكيانية وموجودات الحقيقة الامكانية بغيرها

الثانية

في كشف المطلق الاجمالي وهو لوجو العام

وهي الميزان المشا والهماء في قوله تعالى انما لنا في الآخرة فان اول ما ينظم خاتمة التكوين الذي هو الاجتماع الاسماء بالتوجه الارادي في
الاصل والنكاح والتوارث عندنا الجوارح حيث ان الموجودات كلها التي سيجان اصلها النفس التي تارة في ظهورها فيكون هو لقول الاله كل من اراد

١٥٣

الثانية
الاشارة وميزانها العقلية والمقننة المخطئة ونسبها الجسمية وعصرها الاركانية منسابة
وارتباطها وروايتها الملكية والعتبة وغير ذلك من الصور المثالية المطلقة والخاصة باللياقة والصدق
الذاتية واللفظية والروحية فانهم هذا كلامه يعلم من ان الهوتة الكبري التي هي اول الازمان في اللفظة
والاعتبار ولا كالمزج والنفس الخلقية كالا في ان اول الامتداد والاعتبار والامتداد الاحكام
يحصل من تارة العما والجمعي في الاشياء والهماء وانما غير الوجود المنبسط بالنفس اما اول ان لا نشأ في
المنبسط مع النفس المنبسط في شأنا الميزانية المشا واليهما بقوله تعالى انما لنا في الآخرة
وكن انفسهم اذ كما يدل النفس الخلقية الذي هو الوجود المنبسط على الاكون على وجود موجود
كذلك النفس الانسانية يدل على كون محله عظم حجبته تلك الكمال في الجدل بالحجة وما يتبعها وان
كان البعض معا وبلا في واما ما نسا فلان الصورة الوجودية العامة كما تراه من حجبها في العالم
لانها اول ما يظهر من التكوين الذي هو الاجتماع الواقع بين الاسماء الذاتية والنكاح الاول
بالتوجه الالهي العيني الحق الارادي الذي كان في الاجتماع والتوجه اصل من حيث حجبها احديته
الجمع صلا لا يكون مادة وافية وخزانة مع لمواد وجودات الممكات اذ كان بسبب حجبها احديته
اليه نسبة الذكورة الى الانوثة في الظاهر بالاول عندنا من التوجه الباطني التوريق
الحوالي القليل هو الجوارح واول كان في الاصل من ناحية واحدة الحجب الجاهل معتلا احديتها
فالشئ في الفلك والابحار هو اول الفتح الظاهر واول مفاتيح لقب الجميع الاحكام الذي هو البرزخ
الجامع بين احكام الوجود الامكان اذ لا يضاف الى الوحدة الذاتية والخلق الوجودي الاطلا في اعتبار
من الاعتبار ان التوريق والتسليم كالاقتضاء الاجمالي ونسبة كالا لان كل ثابته وقوف على
المناسبة ولا ارتباط بين الاحدية الذاتية من حيث تجدها عن الاعتبار ان بين شي احدا فوضع ان
مبدأ الحق انما يصح من حيث الواحدية التي في الاحدية وهي شرع الصفات بالاسماء التي لها الكثرة
النسبية الاحدية التي هي احكام الوجود الفاعلية واحكام الامكان الفاعلية واعلم ان اول الفاتيح
يعيد الجميع الاحكام الاسماء الذاتية التي لا يعلمها الا هو وهي من اعظم اسرار الحق الخيرة انشاؤها وانها
الاسماء الالهية التي هي الحجة والعلم والارادة والقدر والاطلاق والسنن والاسماء الذاتية
والاسماء الذاتية العينية الحقيقية وهي الشارعية بالذات واما المعانيخ الحجبية بالنسبة في قوله
كن الحق فينا باللفظ والفق والفاق في التوريق والخلق والجوارح هذا كلامه من قوله تعالى
الفلك فان قلنا فكيف مثل الشئ الاسماء الذاتية في سبب بالحجة من حيث هو العلم من حيث هو
وعبرها عرفنا بما هو غام النسبة الى المقابلة لان قبل انما من اسرار الحق انشاؤها فقلت
اسماء الذات وهذه الاسماء الذاتية ان اطلق احديتها على الاخرى نوع اعتبارا اذ لا لاسرار الحق
المنكورة في الحقيقة لا لا يبرقها الا المحذرون واما ما نسا فلان الموجودات كلها التي
تظهرها باللفظ الالهي المعبر عنها من كل من لا تكون في قوله الذي هو التكوين عين الاجتماع المحض

الاسماء

الاسماء

الأسماء السابعة من فضل الأول قزنا كشف الكلي

وهذا الخوارق في الكلى التي هي في غير ما يترك ظاهره وتعتبر به عورة مشتملة للظن في كل هذا مع اننا وبالبحر في كل ما وجدنا وروى به
الإشارة الواضحة في قوله لا تكلم من خلقه وهو الظن في سائرنا في ما خلقه ورجل في كفة السراي حكى السراي وهو اعني النفس المذكورة
لغيره في صورة ذلك في الظاهر انما لا ينافي انهم وغيرهم اهل الشكوا كالواء عندنا واعتبر في نص وجوده اذ لم يكن من اهل الكشف والشهود

صعدوا البخار من التجويف القلبي الذي هو حامل الروح ١٥٤

[illegible]

ملك

في كشف المصطلح الإجماعي إلى قوله لو لم

وكونها ترجع الى كليات محصورة مع علمنا في الاشخاص وذكر ما نبه عليه من امتلاء محل المتوهم بالفن الخارج وتيقنه وجوده للكونان بالقول الرابع
وتدبر عموم هذا الحكم وسره وحيطه يجب ان يخرج شئ عنه غائبا في طلق الكون خاصا في تحريك وجوده ونشأته الجامعة التي هي الامم والاشياء
الاشامل الاعم وتذكره كتابا الى الابد انما يحفظ بالسر الجليل وعلى الله قصد السبيل فانفس من حيث طلق الصورة الوجودية الظاهر اول مولود لهم
ط

10V

النفس وروح من طالع على هذه الحصة تعلم القراء
الاصليّة الأولى التي هي المادة لتربية تلك النفس
صورة الكون ويعلم ان كل ذلك المقدسات الحقا
الاسماء الاربعة الدائمة والحد الاوسط للتجربة
من حيث انها بالقوة الارادية في تلك الاسماء
الاصليّة المذكورة متن

تلك التركيبات العنبر الشاهية الاشخاص ترجع الى قواعد كلية مخصوص ضبطها اصل كل صناعة في
 لكبتها لا ترى وتروا انها الجزئية فكذلك ما نحن فيه من املاء الحالة المتوهم للمحقق لا انقطعت في
 الوجود واجزاء العالم مفرغ عنها وذلك لاستلزامه بالنفس الرحمان الكلية الذي غاية لطافة لا ترى
 ومن الملاحظة ظهوره وجود المكونات بالقول بالان الذي هو النتيجة الانجاري الشبه الذي هو
 نسبة الاجتماع مع انهم والمكون كما مر منها بقدر كل شخص من اجتماع الحقائق الكلية التي هي الشب
 العلية والاجزاء ايضا نسبة ومنها بقدر كل جسم من اجتماع الجوهر والقوة الغزلية التي هي فلتدبر منها
 عموم سهر هذا الحكم وحيطته جميع المكون خاصة في نسخة انشا تلك الجماعة التي هي الامتداد والاشياء
 الشامل ثم يقول لما سألنا صورة الوجود الاكبر من حيث ظهوره لنفسه سعى الترتيب ان ياتي
 باعتبارنا وانما بطبيعة نفسنا وان النفس بخار عام هو نتيجة الاجتماع العام بين الاسماء الذاتية الا
 والاجتماع العام للجامع الغزلية الشاهية ونسبتي الظهور والبطون المبني الى حصره احدية الجمع والوجود
 الى هذا الوجه وجب غيبها واحدة شانها سابغ اعتبارات وجده منها دأها واحدة شانها شوق لا اعتبار
 ثم للاحادية ايضا جثمان فيجهد نسبة اطلاق العنبر في منها كثرة لا حقيقية ولا نسبة وبجهد نسبة
 الواحد للجامع الوحدة الحقيقية كثرة نسبة خاصة من ان الواحدية منها وللواحدة ايضا جثمان
 فيجهد نسبة الاحدية مع كثرة النسبة لها وحدة حتمية متساوية من لاحدية وبجهد نسبة الكثرة
 مع وحدتها النسبة لها كثرة حقيقية خاصة في نفس نسبتها الى الكثرة مع وحدة اصلها ظهر من هذه
 الاعتبارات ان النفس الرحمان من حيث الصور الوجودية في اول الامتداد والانبساط اول ولتكون
 من اجتماع الاسماء الذاتية كما ذكره جسر باطل النفس ووحدة هو حصره احدية الجمع والوجود الشاهية
 لتصور المعنوية والوجودية والظهور والبطون لان المطلق روح المقتيد ثم يقول من باطل على هذه
 المحصرة الجماعة بالكشف الاصل الى درجة الكمال في النفس الشاهية والى رتبة الاكاديمية في التقدير اول
 علم المفردات الاصلية والحقائق الاكاديمية المطلقة البسيطة الاول التي هي المادة الاولى تركيبها
 المقدمات المستنبطة صور الوجود بحسب انبساط الاربع والمحصر كما سيجيء نقدا دها وهي الاسماء الذاتية
 اذا اعتبر على احدية في التقدير الاول لا يكشف الا لاهل الاكاديمية الاحدية وانما اعتبر في التقدير
 الثاني تكون عبارة عن اتمها ان اسماء الالهية وهي اربعة الاول من الجوهرة والعلم والارادة والوجود
 ويعلم ايضا ان ذلك المقدمات المستنبطة الحكم هذه الاسماء الاربعة الذاتية بمعنى ان حقائقها
 من حيث هي في ذات المنع وكيفية حكمها وبسببها وكل تركيب في حد ذاته رتبة متكررة احدها
 اي رتبة دبر المقدمات في حقيقة دها ثالثا في الصورة واربعة بالمعنى وبذلك تحصل المقدمات الستة
 التي هي شرط في كل اشياء لان كل نتيجة يحصل من مظهر ومظهرها بطول وان كان للرابطة نسبة حتمية
 الى الطرفين فالحكم الاوسط فيما نحن فيه النسبة الجماعة من بين الحقائق الالهية الفاعلة والكونية الشاهية
 اعني من احدية الجمع ان من حيث سرها بها بالوجود لا في ذات الاسماء والكيفية الاصلية المذكورة

الأصل السابع من الفصل الأول من كتاب كشف المكنون في بيان أسرار النجاشي

والنكران المشروط في الاشتغال هو التردد المتكافئ المنبسط عليه بالتردد في ثلث صورته المربع لمرئيه واحد لا ينفك في الثلث وحدها فيها تقع النتيجة ويحصل الاثر في تارة لا يظهر من حيث صورته كما في هذا الحذاء يحصل الفرق بينه الى شطري الاشتغال على اختلاف ضروريه الظاهر والباطن وانما هو في الاشتغال

اعني الزيادة الصاعدة بحكمها الفاضلة لباقيها فيكون الاشتغال في الاشتغال هو التردد المتكافئ المنبسط عليه بالتردد في ثلث صورته المربع لمرئيه واحد لا ينفك في الثلث وحدها فيها تقع النتيجة ويحصل الاثر في تارة لا يظهر من حيث صورته كما في هذا الحذاء يحصل الفرق بينه الى شطري الاشتغال على اختلاف ضروريه الظاهر والباطن وانما هو في الاشتغال

الأصل الثامن من الفصل الأول من كتاب كشف المكنون في بيان أسرار النجاشي

الذاتية التي هي من حيزه الواحد في الغيبية حاملا لحواسها ومظهرها واما هذه الاسماء من الاسماء هي الثانية لها ان كانت كائنا لا هي الاسماء التفصيلية المتعلقة بها المثلث من التطوير والتعريف فيه اقول كلام الشيخ رضى الله عنه في التفسير واضع في المقام كونه من بقايا الخفاء الاسرار المحتاجة الى الايضاح ما لا يكتم الا بتوفيق الحق سبحانه على عناية الفلاح فالذي يدركه مبلغ على وطوق فهمي ان العجالة الحكي لا تنبأ من النجاشي الذي كماله الموجب للعلم بشهود كال الجلال والاستجلال اضيق بحكم الجوه فكان حيا اي ذاك افعالا لانه معنى الحق اي نور اشارة ان يظهر عن التور والوجود وهو الحق القويم وبحكم العلم فكان عالما ونصير بسبب قضاها طابا للمفهوم المعلوم كطلبه مقدمة واحدة اذ لا غير بعد ان تشتت مطلبه لك دورته على الحقائق البواعث العنصرية من القوابل الكونية وجده مظلوما بطلبه وطلب الحق بحكم ما سره من في الحق الحقية ظهوره عنده وما فيه كماله ويتبعه متعلقا بالحق حين يقين الطلب كونه نسبة الزيادة لتعريف المراد ثم نسبة القادرة بحسب ما يتوهم ما يتوهم عليه هو التلخيص الشارح فحين الظهور والمطالبة تعين مقدمة المركبة من المفرد من كل هذا

الأصل الثامن من كتاب كشف المكنون في بيان أسرار النجاشي

الذات وان كان اعدا في الاصل فان الحثبات المعبر عنها بالمفاتيح المذكورة ومعلقاتها من
ايمان حقائق العالم المعبر عنها لامان صفات الالهية متعددة وهذه المفاتيح وان جعلتها
واحدة متفاوتة الدرجات في هذا التفاوت وان لم يكن في الاصل كما في صفات الكمال
التي هي مرتبة الظلية لاسماء الذات كشراف العلم على القدرة بالتقدم ومن هذا الحيلة فوجدت في
توحيدها وانما اراها الاصل الرابع انه لا يظهر من الغيب في الشهادة امرها من الحقائق الاسماء
والاعيان الكونية الا نسبة الاجتماع السابع بحكم حصة الجمع المختص بالحد الفاصل الاصل الخامس
حكم حصة الجمع سائر الاعداد من الغيب في الاسماء كلها مقفولة ومحسوسها الاصل السادس
تفريق تلك الاجتماع عموما بين الازادة الذاتية الكلية واللائم الطلب القبول الاستعداد على كونه
ثابتا وخصا بغير تلك الازادة الالهية وهو عين من الاعيان الممكنة كما من قبل ظهور
حكم الجمع والظاهر بعد المتعبر والمراد من حيث بعض المراتب بكل اجتماع هو ما هو في
الوجود الخارجي من الحثبات والتشكلات فاما فلما من حيث بعض المراتب يما الى قدرتها
القصوى التي هي متعلق الازادة بل انما اومات بذلك في مراتب الشوية الالهية الشارح في كل
صورة وكل من ربط بالصورة لتفصيل الاستعداد الخارجي بالتشوية المعبر عنها بالاستعداد الخاص
من حيث الكيفية الخارجية على ان كانت في مراتب التشكلات والحركات الثلاثة وتلك الكيفية
المرتبطة انما معنوية او حادثة او صورية بسيطة او مركبة ثم ان كانت المادة انشائية مستعدة
لقبول الشفع الاخرى لسر قولهم ثم انشأناه خلقا اخر الاصل السابع ان النكاح هو الاجتماع
الحاصل للاسماء بالتوجه الالهي الذي لا يراى الكون وهو سبب التصفية الذاتية الالهية بالتركيب
والجمع الاستحالة التي هي سران احكام اجزاء المركبة بعضها في بعض ولا فرق بين هذه القوي وما يشبه
الافق في الصور حكم الاجتماع في تركيبها بين الانخاص في نحو السكر والصفه بين القدرة والبلد
وبحكم الاجتماع والتركيب كما في تركيب اللبن للبيوت المبني بحكم الاجتماع والتركيب الاستحالة كما
لا يسطعنا المنفصل بعضها عن بعض بحيث يمتنع الحمل كقوله في مشاهدته هي كل تلك الحركات الفعلية
والانفصالية وهي المراتب المعد للصورة التوجيه الاصل الثامن ان كل اثر وحادث في اصل حصة
الجمع الوجودي كونه غيبية سائر احواله الجمع فانه يجب للحقائق الظاهرة تخصيصها بالتوجه الازاد
اجتماعا فيكون قبل كل اجتماع على هذا التوجه تركيبا لكل اجتماع فان اجتماع الاسماء لا يوجد كيبا
الا اذا كانت المرتبة التي يقع فيها الاجتماع بين المفاتيح يقضي بذلك لان كل واحد من المفضلين يتصل
في الصورة فقولنا في النكاح اربع يعني مراتب الكلية مختصة في اربع الاعماس هي الابل المتخصص
بالانسان هو نوع من نكاح يولد الاحسا المركبة اما جزئيا فانه لا يمتزجها في المراتب جزئيات
التركيب غير متشابهة واما في الشجيرة فيكون عند شرح الحثبات ان الحق قد ربط العالم والوجود
بعضها ببعض وادع في الجميع فالتأثير والتأثر فلهي الوجود ما بوصفها لتأثير دون التأثير

اقول التوجه الالهي الذي من حيث الاسماء والاصلية التي هي مفاتيح غيبية لالهية والخصرة الكونية وانما النكاح الروحاني سن

الا الحق سبحانه في مرتبة غيبية وغناء فالنكاح الاول اجتماع الاسماء الاصلية التي
هي مفاتيح غيبية لالهية والخصرة الكونية بالتوجه الذاتي الالهي من حيثها الجمع الاسماء الاصلية
الظهور والظهور والوجود الامكان التجهيزية مطلق الصور والوجودية كمال الشجيرة ان
الروح هو النكاح العام والوجود العام والنفس التي هي في اول مولود تظهر عن الاجتماع الاسماء
الاصلي من حصة باطن النفس ووجهه لم يذكر في الشجيرة هذا الاجتماع في مراتب النكاح فاما في الشجيرة
انما اذكره بل ذكرته ان النكاح ثلث لان هذا الاجتماع تركب من غيبية معنوية وقادحة
في اقسام التركيب غير لائق وقال في شرح الحديث شجرة اول الهيئات الاجتماعية المتصلة من حيثها
مفاتيح الغيب الذاتية واحكام ايمان صفات الالهية واصل الحقائق المتعبر عنها في علم الحق
التابع لتوجه الحق الذاتي في مرتبة الغيبية صان هو عالم المعاني باعتبار عقل غير الحق لها لانها
باردة عن الظهور الى الظهور بالنسبة اليها وان كل متعلق لها غير الحق والافق في غزل بالنسبة الى
الحق مشقة لهما كما لم يحصل متعلقا لهما فبقينا ان لا يكون معرفان المراد بالصورة الوجودية
السماء بالاسماء المذكورة باعتبار ان هي الصور التي حقيقتها عالم المعاني كما سلف في تحقيقها
الثانية ان عدة تنقيدها هو باعتبار عقل غير الحق وبصيرة الظهور وبصيرة الصورة الوجودية
وبصيرة حتى كسب اجتماع لم يكن قبل فاعلم مراتب النكاحات على اعتبارها في التفسير النكاح
الثاني الروحاني وكان المراد به الاجتماع الواقع في عالم المعاني لتوليد الارواح وان عدة
في الشجيرة لا حيث قال في شرح الحديث ثم ظهر عن الحق من هيئات اجتماعية متصلة من لجمع عدة
معارف حكمة من احكام الوجود الامكان من حيثية الاصول المذكورة في المرتبة الروحانية عالم الارواح
منافاة الدخائل فانها صهيئات اجتماعية متصلة من اجتماع عدة معاني هي الاسماء والحقائق
فغير من حيثيات التأثيرات الالهية باحكام الوجود كما يعبر عن التأثيرات المتصلة في التوابع
باحكام الامكان فكل اثر تنجيزية اجتماعية معنوية واقعة بين مفاتيح الغيبية يلزمها من احكام
الوجودية وكل واحد من مفاتيح عين من الهيئات من شجرة الشجيرة المعنوية فالاجتماع الاول
لذلك الحثبات الوجودية يسمى بالنكاح الغيبية فلهذا توجبه بالتوجه الالهي لدرجة الذكور والهيئات
الاجتماعية المتصلة من احكام القوابع لدرجة الانوثة ولمرتبة درجة المحلية والاعتبار الوجودي في ذلك
المرتبة التي مرتبة كانت درجة المولود هذا كلامه واول حصيلته اصول الاصل الاول مرتبة النكاح
وهو الاجتماع والتأخر وهو السر الجمعي الاحدى والتوجه الالهي بالمفاتيح والنكاح وهو الهيئات
القابلة ومرتبة النكاح من الروحانية النفسية والطبيعية باقسامها والمولود وهو الثمرة من
التنسين الوجودية هذه معرفة كلية شاملة لاسماءها الاصل الثاني في التفاوت في المولود قد
يحصل من تفاوت مرتبة الاجتماع وان كان التأخر والمنكح واحدا كما سمع في الاصل الثالث في النكاح
وان نسبت المعاني والارواح والاجسام فهو في الحقيقة بالمفاتيح والاسماء التالية النكاح

الاصول التي لفصل اول من كشف السر الكلي

وقالها الطبعي المملوك وادبها العنصر السفل وكل من هذه النكاحات اخر مما قبله من

الثالث الطبعي المملوك اعني الاجتماع الواقع لتوحيات الارواح في المرتبة الطبيعية لما في الشرح الحديث ثم الاجتماع المتعلق من توحيات الارواح العالية بموجب الانا والتمسك من الاصول الشاذقة على من الصبر بالاولا توحياتها بذاتها منصبة بانها والسوابق دون احكام مظاهرها لكن في المرتبة الطبيعية او جبرية عالم المثال لان تعين كل ارضي جبر كل مؤثر فيه انما يظهر بحسب محل الاثر معنويا كان كالمراتب واما وجودها وهذا اصل الاخر ولكن تجد السنة الله تعالى بالارواح التالية للارواح العالية وعما السموات للملكة من حيث رزاقهم دون مظاهرها من غير ان هذا التوجه بهذا الضرب من توحيات الارواح العالية واقع في المرتبة النفسية والموالود دون عما السموات من الصافات والذرات والنارعات وغيرها والطبيعة هنا درجة الحسية وعالم المثال درجة المولود والضرب الاخر توجه الارواح العالية من حيثيات مظاهرها المنعقدة في عالم المثال والمنسوبة بحكم وصفه بمر في مرتبة الجسم الكلي المعقول عالم الاحياء المحسوسة التي اقلها العرش المحيط والجسم البسيط هذه هي الولادة الظاهرة من النكاح الروحاني فللارواح درجة الذكورة مع السوابق للطبيعة هناك درجة الانوثة وللعنوية الجسم لكل مرتبة الحسية والصورة العرشية درجة المولود فالضرب راجعان الى قسم واحد انما ليسا بجبريين عن حكم النكاح الروحاني هذا كلامه واقوا علم منه اصول الاصل الاول ان النفوس نتيجة توحيات العقول من حيث هي اما الاحياء البسيطة فتتبع توحياتها من حيث مظاهرها النفسية المثالية المملوكية الاصل الثاني ان تولد النفوس يكون في مرتبة الطبيعة فتلقت بها للتدبير الاصل الثالث ما في الشرح في موضع اخر ان عالم الملك في كل سماء حصنة معينة تعين بها ما ينزل من احكام حضرة الحق وعالم المعاني في الارواح في السموات والارض تعين فيها ما يتر في مهور الاغمال والاحوال ما يشق هناك النكاح الرابع العنصر السفل وهو الثاني في التفسير وهو الاجتماع الواقع للاجسام البسيطة بموجب اتصالها من احكام الاصول الاسمائية والمعنوية والروحانية لاظهارها لصور المراتب والمولدات قال في شرح الحديث ثم ظهر من اثار جميع الهيئات والاحكام المضاف الى الحق الحي الشاذقة عالم السموات التي والعرش والكرسي وغالم الكون الفضا على اختلاف طبقاته و اجناسه انوا عارفهم هذا كلامه واقوا علم منه اعلان الاصل الاول ان السموات السبع وما تحتها طبعية كبر عنصرتيها بل للكون الفضا اذا التركيب من اجسام يقضيه الحركة المستقيمة بخلاف العرش والكرسي فان تولد لها من توجه الارواح والنفوس لا غير الاصل الثاني ان بعض الاجسام هنا بموجب اتصالها من احكام الاصول الاسمائية درجة الذكورة وبعضها باعتبار الهيئة المحيطة الحاصلة فيها من احكام القوام الامكانية درجة الانوثة والتركيب متب في الحسية والصورة المولدة درجة المولود ثم تفصل وكل من هذه النكاحات الاربعه اخرها

قبله

في بيان ترتيب النكاح

وليس النكاح مرتبة خامسة غير معنوية جبرية او تحق في الانسان والتجربة الاصل مطلق الصورة الوجودية وفيما في الوجودات المتعينة والاختلافات بحسب التام وهو سر الجمع المذكور وحكمه كل مرتبة بالسرطان بحسب قبيله تلك المرتبة ولذلك يظهر التقاوت في الجمعيات يكون بعضها اعم حكما واكثر اخطا من تلك روح ظهر عن توجه الحق من حيث ما امكن في اكل واتم من روح ظهر من توجه الحق من حيث عشر مراتب اسمائية هذا اذا كان الجمع من الاسماء التالية للقبيلة ١٤٣ واما اذا كانت من امهات الاسماء الاصلية فاقا

قبله واضبوط القوة لان قاعدة الاتحاد وسنة الحق سبحانه فيه تعيين المطلق وتفصيل الجمل ونخصيص العام وتعيين الواسع وليس النكاح مرتبة خامسة غير معنوية جبرية او تحق في الانسان الذي هو مجمع بحري الغيب الشهادة وهذا هو ما في التفسير بعد ما ذكر تولد الصور الطبيعية المركبة ثم اجتماع الصور المركبة الطبيعية بقواها وسابا من مرتبة لاظهارها بصورة الانسان ثم كلامه في التفسير في الاصل والنكاح الاول مطلق الصورة الوجودية كما مر اعني عالم المعاني والنفوس الروحاني ومرتبة العلاء بما مر من الوجه وفيما نزل من النكاح الاول الوجودات المتعينة وروحانية او مثالية او حسيات بسيطة او مركبة والاختلاف في الوجودات المتعينة يكون بحسب النكاح النكاح وبحسب التركيب وبحسب المرتبة اما بحسب النكاح وهو التوجه الى الله تعالى لجمع الاحكام الذاتية للاسماء الذاتية وما يتلوها ان سباب الاتحاد بموجب حكم العلم في الاسماء الذاتية وما يتلوها وان كل ارضي من حضرة الجمع والوجود بحسب غيبته هي بان الجمع بالاحدية من الغيب الاشياء كلها محسوسها ومعقولها فان كان احدا فان المعاني وما يتلوها لثمة فلكثرة الاسمائية الجمعية التوجه الى الله لايجاد كونها وقلتها ان كانت مقيدة النسبة الى الله تعالى لثمة فلكثرة الاسمائية قوة الاسمائية لاصليتها وضعفها لغيريتها ان كانت متفاداة النسبة فقل روح ظهر من توجه الحق بحسب مرتبة اسمائية مقيدة النسبة فانه اقوى من روح ظهر بحسب شدة كذا ما ان كان الاسماء في احدها من الامهات وفي الاخر من الفرع القصبية فان الامهات وان قلت عددا كانت اقوى اثرها واعظم حكما وكذا الحكم في الصورة الجمعية المولدة من جواهر مقاديرها ومناسبة قوة واضعفا واما بحسب النكاح فكان يكون احادية الجمعية قوة او ضعيفة كالاعتدال التي بحسب كل مرتبة والمخبر عنها بحسبها اخرا بوجوه لا تحصى سواء كان الاجتماع من اجسام معدلة للهيئة او من المشابهة فبهي اسخا لا يخرج من الهيئة الزائدة المحسوسة ولبس تركبها جميعا كالبدن في الهيئة الزائدة فبهي جميعا فقل كالعسكري لو حصل تناسب عندا لجامع بين احكام المراتب الاعتدال كلها المعنوية والروحاني والمثالي المملوكية والحسية الطبيعية والعنصرية لم يظهر غلبة فاحتمل الاعتدال المراتب بحسب نسبتها لاهكام الباقية واجتمعت الاحكام في نكاح انسان ظاهر عن الاخر او عن غير محضت او ظاهر عن التجاسات الصورية والمعنوية كاتواع المحرمات قد مر في صدر الكتاب اقتسام الظاهرة ومكسوة ظاهرة المحل في وضع مناسب عقيب قلا واطهر مقدر حال الظاهر صورة انسان كامل واستعمل احكام الوسائط في ضم توجه الحق الى اتحادها بل قبل تلك الهيئة الاجتماعية المتعقلة من الكابات الاصلية من الخيالات الجبريات من الحق فبها مطلقا ظاهرا واطارا باحكام الجميع فكانت عمارة الجميع منصفا تجو من الجمل مع عدم تغير طار على الحق الالهى الصادر من المرتبة الاسمائية الكلية وهي حضرة احدية الجمع وقد وقع في خبر نسخ المغناخ تقدم ذكر النكاح على النكاح فاشعر بان الاول مثال للتقوات بحسب النكاح والقائم بحسب

النكاحات في الله تعالى

وحدانی

المجلية من النبأ والفضيلة شهادة وعلى نحو ما ١٤٤

والتي

... ..

على التقيين او غير مقتد. متن

156

الترقيہ

البجعة في نظام الكتاب
الفعلى الكتاب

[illegible]

المؤمنين وهي القبايل التي زعم الفلاس أن الكمال في الروحانية والعقلية تقتضيها
في أولها بدعائها بالعقل دفعة فآثروهم فانها لم تخرج عن حقايقها الامكانية وليس لها القدرة على
بدونها فادماها للادام العقل الالهي لم يوجد بواسطة الروح الذي واسطة لها الفاعلية حقيقة
بين الحقائق الجسمانية والروحانية والاحكام النفسانية فلذا استعمل قبول العقل الالهي كالحق
الثالث لا يمكن تقيده في العقل الروحاني على الافراد فتجلبه من الحضرة الالهية الجمعية
والتعقل الاول لذا اخضع الانسان اما اصل الحقيقة الروحانية من باطن التعقل الاول وهو
المعقود به في الحقيقة الاطلاقية فلذا غلب على الروح نسبة الاحدية والتميز والاعتزاع وهو اصل حقيقة
الجسمانية من حقيقة الحقائق الامكانية المظهرية ولذا غلب عليه التركيب والظلال والقبائيل الكمال
لما اجمع بينهما واصفا الرعي لان المولد بالاصبع العزيم انما اعتما العقل المعقود من حضرة الخلق
والتميز بظلمة الحجاب الجسمانية والمتعقل من حضرة الخيال والطف الحضر روحانية الانسان العقل
الجامع بينهما عند احدية الجمع القليلة الذي سعوهم لوسعة الاحكام منفردة ولا روحانيات
منفردة والعقل من حيث تعبه والغالب يهيئ لها وحيا مستحيا فيظهره الانسان الكامل
والشبه بشرا حديث فتدعى حقيقة الروح والعقول العقلية لاعتزاعها وتبيناتها والفرق بين
تجلياتها وقيل الروح اعلم من الكل لان نور الحق ^{الظلمة} على عدم الكون فهو نور العقل الفاعل
مظهر المعقود في الغالب وينقسم الى الروح المهيمة والعقول النفسانية الجسمانية على العقل الخرافي عطفها
اما ان يغلب على العقل الغالب فيستظهر فيه في جلاله وهو المهيمة واما ان لم يستظهر في جلاله
ان يغلب حكم العقل الغالب على العقل فان غلب حكم وحده على كثير من الكمال مناسبة الغالب في العقل
كالعلم الاعلى فان غلب حكم الكثرة فتعقل النورانية مفضلا فان غلب حكم اصل نورانية في الظلمة
الامكانية في النفس ان كان بالعكس فهو الجسم واما ان لم يغلب حكم احداهما على الاخر فهو الغالب
فان تمكن حكم من رتبته من كل وجه فهو الغالب الكامل من تجليها هو السر والحق المسبق هذا الكلام
في قول الفلاس المذكورة في العالم الكبير ايضا لان تعقل الارواح الجبرية من الارواح الكلية والنفوس
من النفوس الاجسام من الاجسام الغالب من حضرة الجمع لذا اخضع بالانسان المخلوق على الصورة
الالهية وصار الانسان بذلك روح العالم وقلب سره **الوصل الثاني** في اربابها
قال الفاضل لما كان نسبة مهية القلم الى التعقل الاول ثم ظهر الوجود للمفاض عليه وحذا نسا
بجمل ادبها كان حقيقة التوجه الى التعقل الثاني فظهر وجوده بواسطة العلم وحكم امر الكتب عليه
في خلقه ليوم القيمة مفصلا في صنفين صنف ظهر بهيئته كصور الارواح والملائكة
اجمع بل وجانية كل شيء كان ^{كان} وصفت ظهر بهيئته كالمقولية كالكتب والتحف الالهية المستنيرة
في جلاله دفعة واحدة والملائكة الانبياء متتابعين مفصلا في علم الحقيقة بيان احوالهم وموازين
احكامهم خلقا وقولا و**الوصل الثالث** في ذكر جوهها القلم الاعلى ثلثة

الحج في ارباب العالم اللوح

آبِ حیات کے درجہ عالم الاولیٰ

وجوه معونة كونه الأول الخفة الوجود والعلم بجلا بلا واسطة وبه سمي العقل الأول الثاني في
 تفصيل ما اخذ في محاور في اللوح بحكم الكس على خلق به سمي العقل الأعلى وهذا الوجه منه هو نفس
 البعد من المشار إليه بقوله عليه السلام الذي في نفسه بعد الثالث كونه طاملا حكم الخلق الأول منسوبا
 الى ظهوره في نفسه فوهي حقيقة الروح الاعظم المحمدي صلى الله عليه واله وبوره باعتبار واما
 اللوح المحفوظ فله ستة وجوه كونه معونة الأول كونه هيئة اجتماعية من شغاع النور المقاهر لفتا
 ومن احكام الهيئات المتعلقة تلك الاحكام بعالم الارواح مستقيمة تلك الهيئة منسوبة الحكم العقلية
 والقول في المذكورة معصية بحيث يكون شي مما يدخل في الوجود الى انهاء يوم القيمة وهذا الا
 سمي كلشي المعنى بقوله وكتبنا له في الارواح من كل شيء الثالث توجهه الى وجود واحد
 المدد منه اما بلا واسطة وبه سمي روحا مضافا الى الحضرة الالهية وهي التي منها ينبع الارواح
 المضافا الى الكمال بلا واسطة والى غيرهم بلا واسطة روح من جوف سمي بالملك اما بواسطة العلم
 الاعلى وهو الوجه الثالث في سمي لوجها محفوظا الرابع تتركه وظهوره من حيث يحسن اشتمل
 عليه حقيقة مفصلة متصو لا بصور مثالية وحسنة بسيطة ومركبة عرضا او كرسيا وسموات
 ارضين ما بينهما من الافلاك والاملاك والكواكب في المناظر والموالات الى الانسان ذلك
 لتحقيق كمال الجلاء والاستيلاء وبه سمي بالكلية البين القطع وهو المبدأ في القرآن الخامس
 والتشابه في توجيه بوصف للذات والكمال لا يفصل منه ويظهر بوضوح الموجودات المثالية والحيثية
 المذكورة فيذكر ويحفظ ويكمل بصفة كلية والحجزة بوجه جزئي به سمي بالنفس الكلية ويوجهه الى
 التدبير بصورته احدى كلياته وهو بهذا الاعتبار ينقسم الى الانبياء والاولياء وغيرهم
 محمدا صلى الله عليه واله فان نفسه لما طمعة المدبرة بصورتها المظاهرة هي وجه تفصيل العلم الاعلى
 اخذ في محاور في اللوح المحفوظ بامر كسها هو كسها فاما في النفس من الجبهة المدبرة للشخص
 العنصرية الجبرية ولوجها هذه السبعة صفات العالم استا وسابع الوجوه جميعها هذا هو
الوصف السابع في بيان اركان اللوح فالفرع في رة وكونه في اللوح في
 النفس الثاني السمي بالالهية اشهد وكان لها اربع اقسام اولها ثلث ثمرات بطل ومتممات في ظهور
 تمام احكامها وهي اصول السبعة كما مر في الاسم البار في اللوح لكل واحد من هذه الازكان
 الاربعة ومظهرها خاصا بصورة روحانية مع اشغال كل منها على اثارها في مكان اسرارها في
 مظهر الازكان الجوة الكلية ولهذا كانت الجوة الابدية الاخرية متعلقة بصفة النفس في الصورة
 الذي هو جبل النفس الطبيعية والعنصرية واما النفس الاولى منها فاما يكون باصفا النفس راجعا
 من الظاهر الى الباطن لانه سمي بحكم الحق الذي يتو به الكلية وترجع الى اصلها ثم يندمج في حكمها
 في النشأة الاخرية والافناء منسج في الجوة بحكم جبرية الجميع اما جبريل عليه السلام فيكون
 العلم لهذا الجبل اللوح المشتمل على انواع العلوم ومن التعليم الذي هو قوله تعالى في القوى يقول

الجنة في بيان اركان اللوح

نفسا واسطة على كون عيسى عليه السلام حيث انه كلمة الحق وعلم تلك الساعة وكان مظهر النور والعدل
 في اعتبار الاول لانه سمي روح القدس بالجناب الثاني بالروح الامين فله جنان حكان كما سار في
 عليه السلام حيث سئل من حيث ظاهره العالم بطله حكم العلم صار مظهر للفضل واما سبيل عليه السلام في
 الازالة لا تترتب لما فيه بقاء الخلق من الرزق المعنوي في التسوي على اوجها وهذا وجهنا كالجاء
 والحسنة وحسبها كمالا في النعمة وكان الجود من جاني الازالة واما عزرائيل فظهر في كمال القد
 فانه يظهر الجبارة بالفتنة غير مدافع وكان جميع الحقائق الالهية والكونية من تواجبه هذه الاز
 الاربع كمن السجيع الارواح والملائكة من تواجبه هذه الملائكة الاربع بعلم العلم والمهنة الذين لهم
 يدبروا في حكم الامر السجوي لا دم لا يتم من العالي الكمال في الحيات جلال الجلال التي جل جلاله
 والنفوس الحاصلة منهم كالفراغات الحاصلة في الحقائق المعنوية في الحضرة العلية **الوصف**
الخامس في ذكر ما يشتمل اللوح عليه من الارواح فالحقيقة التي يشتمل عليها اللوح هي الارواح
 وما فوقهم من الهيئة لثلاثة اقسام قسم مقيد بعد مظهر طبيعي في الارواح هي من الارواح الهيئية
 وقسم مقيد بالمظهر وهو صفات انصف الاول بضافاتهم المظاهر من ملائكة السموات والارض
 الذين بضافا لافا والهم هم قوامهم كالملائكة الحاقين بالعرش وحملته الاربعه اليوم ان
 كانت ثمانية يوم القيمة وفي مقام اسرارها على سبيل كالمديرات للكرسي وفي مقام ميكائيل
 وكالمستقام للروح ووليتهم اثنا عشر ملكا وفي مقام جبرائيل كالملائكة لثلاث كواكب
 وفيه مسكن وارضان الجنان لان سطح ارض الجنة ومقره مقعد النار وكما اشارت الى الارض التي
 تشتمل عليها النار العلم ومقامهم ملك لسرافيل واليه ينسب الجبل المحيط بالارض وكما اشارت
 لكرة الماء ومقامهم ان اخروا في اجزاء ككرة الهواء ومقامهم الرعد والاشباح ككرة النار
 والاشباح والسماء الدنيا وفيه ادم عاين تلك الشياطين لثلاث عطار وفيه ملك سمي الروح
 والقارعات لثلاثة وفيه ملك سمي الجبل والصفاء لثلاث الشتم في القارعات لثلاث الا
 وعلمهم ملك سمي الخاشع والملقين لثلاث المشرك وفيه ملك سمي القرب والناظر لثلاث كواكب
 وفي مقعد تلك الكواكب الثمانية مسكن جنان النار وعزرائيل كذا في عقلة المستوف في الشتم الكبير
 والصفاء لثلاث بضافا الى الظاهر كالأرواح الانسانية المضاف الى صورها فانها متعينة من
 اللوح المحفوظ باحد الوجوه الثلاثة اما من حيث عينية واما من حيث ثباتها التي هي الاصول واما
 من حيث طاهو متفرع من هذه الاصول ومن فرعيها اوزوع فرعيها وهي اجزاء هذه التعينات
 على تعين المراج العنصرية واما تعين بعد تعين المراج فستظهر وهذا الروح بصورة الذيل لوجها
 هذه التعينة بالنفس الطسنة المعنوية بما تعين من هذا الروح المعنوية في مظهرية الحضرة
 الالهية فاقوم وكذلك روحانية كل شخص كان ما كان من جلال وبيان حيوان منها الصورية
 المعينة بمظاهرها واما القسم الثالث منهم الذين لا ينفقون بالمظاهر وعندها لهم ان يظهر

الجنة في بيان اركان اللوح

حيث شأوا وهم الرسل والنفوس ^{التي هي} بقاى الخلق المعنوي بقولهم ^ورسلا ^{الذين} انزلنا ^{الذين} انزلنا
 فان كل واحد منهم له قولان بطريقا فاضا ^{نفسا} امر الحق وقدر سبحانه احد ^{نفسا} باقوة عليه اخذ من
 موجوده تعالى ^{التي هي} قوة عليه ^{التي هي} ماطلة ^{التي هي} موجب ^{التي هي} لك العلم ^{التي هي} خلقا ^{التي هي} نفسه ^{التي هي} فبغير ^{التي هي} عن ^{التي هي} غير ^{التي هي} ان ^{التي هي} القولين
 بالجناسين ^{التي هي} ربما ^{التي هي} يربا ^{التي هي} الله تعالى ^{التي هي} بعضهم ^{التي هي} جناسا ^{التي هي} ثانيا ^{التي هي} هو ^{التي هي} يعلم ^{التي هي} غيره ^{التي هي} مما ^{التي هي} علم ^{التي هي} كما ^{التي هي} قال ^{التي هي} تعالى ^{التي هي} فكل ^{التي هي} شئ
 العوى ^{التي هي} ولبعضهم ^{التي هي} لا ^{التي هي} با ^{التي هي} هو ^{التي هي} العمل ^{التي هي} الجبر ^{التي هي} با ^{التي هي} ذ ^{التي هي} ن ^{التي هي} كما ^{التي هي} قال ^{التي هي} تفسير ^{التي هي} قول ^{التي هي} الحق ^{التي هي} في ^{التي هي} الارض ^{التي هي} وهذه ^{التي هي} الا ^{التي هي}
 كليات ^{التي هي} قواهم ^{التي هي} واجتنبهم ^{التي هي} واما ^{التي هي} جناسا ^{التي هي} ثانيا ^{التي هي} المرات ^{التي هي} بقول ^{التي هي} يزيد ^{التي هي} في ^{التي هي} الخلق ^{التي هي} ما ^{التي هي} يات ^{التي هي} فغير ^{التي هي} محسوس ^{التي هي} وما
 ورد في بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وآله جبريل ^{التي هي} لم ^{التي هي} يستم ^{التي هي} ا ^{التي هي} جناح ^{التي هي} فذلك ^{التي هي} مما ^{التي هي} اراد ^{التي هي} الله ^{التي هي} في ^{التي هي} خلقه
 الى ^{التي هي} لا ^{التي هي} يتناهي ^{التي هي} في ^{التي هي} الله ^{التي هي} علم ^{التي هي} هذا ^{التي هي} كلام ^{التي هي} فان ^{التي هي} قل ^{التي هي} في ^{التي هي} الشئ ^{التي هي} الكبير ^{التي هي} في ^{التي هي} عقله ^{التي هي} المستوفى ^{التي هي} فعمل ^{التي هي} الحق ^{التي هي} تعالى ^{التي هي} نفسه
 لنفسه ^{التي هي} بانوار ^{التي هي} البصائر ^{التي هي} العالمة ^{التي هي} من ^{التي هي} كونه ^{التي هي} عالما ^{التي هي} ومربيا ^{التي هي} فظهر ^{التي هي} بها ^{التي هي} الارواح ^{التي هي} الهية ^{التي هي} من ^{التي هي} الجلال ^{التي هي} والجلال ^{التي هي} خلق
 في ^{التي هي} عين ^{التي هي} النبي ^{التي هي} صلى ^{التي هي} الله ^{التي هي} عليه ^{التي هي} وآله ^{التي هي} يمكن ^{التي هي} تفسير ^{التي هي} لخلق ^{التي هي} العنصر ^{التي هي} الا ^{التي هي} عظم ^{التي هي} بغير ^{التي هي} من ^{التي هي} غير ^{التي هي} ترتيب ^{التي هي} سبي ^{التي هي} وعل ^{التي هي} في ^{التي هي} عامتهم
 روح ^{التي هي} يعرف ^{التي هي} ان ^{التي هي} ثم ^{التي هي} سواه ^{التي هي} الاستيلاء ^{التي هي} سلطان ^{التي هي} الجلال ^{التي هي} عليه ^{التي هي} ثم ^{التي هي} ان ^{التي هي} تسبحا ^{التي هي} واحده ^{التي هي} ووهو ^{التي هي} لا ^{التي هي} الارواح
 بتجل ^{التي هي} اخر ^{التي هي} ارواحا ^{التي هي} متغيرة ^{التي هي} في ^{التي هي} ارض ^{التي هي} نصبا ^{التي هي} وهم ^{التي هي} فيها ^{التي هي} بالتسبيح ^{التي هي} والتعديس ^{التي هي} لا ^{التي هي} يعرفون ^{التي هي} ان ^{التي هي} الله ^{التي هي} خلقهم
 ولا ^{التي هي} يشعرون ^{التي هي} انهم ^{التي هي} الا ^{التي هي} في ^{التي هي} نفس ^{التي هي} الجاهل ^{التي هي} من ^{التي هي} لم ^{التي هي} فصل ^{التي هي} وقلنا ^{التي هي} الارواح ^{التي هي} الهية ^{التي هي} على ^{التي هي} الاطلاق ^{التي هي} وهذه ^{التي هي} الارواح ^{التي هي}
 عظام ^{التي هي} الطبيعة ^{التي هي} وسميت ^{التي هي} ارضا ^{التي هي} لتسبيح ^{التي هي} كما ^{التي هي} ذكر ^{التي هي} لا ^{التي هي} يجوز ^{التي هي} عليها ^{التي هي} الا ^{التي هي} الخلال ^{التي هي} والتبدل ^{التي هي} بالاداء ^{التي هي} ولا ^{التي هي} لا ^{التي هي} ان
 في ^{التي هي} هذه ^{التي هي} الارض ^{التي هي} مثال ^{التي هي} لخلق ^{التي هي} الارواح ^{التي هي} مثال ^{التي هي} اخر ^{التي هي} هو ^{التي هي} في ^{التي هي} كل ^{التي هي} عالم ^{التي هي} على ^{التي هي} مثال ^{التي هي} ذلك ^{التي هي} العالم ^{التي هي} ولذلك ^{التي هي} العنصر ^{التي هي}
 المحرف ^{التي هي} في ^{التي هي} عين ^{التي هي} النبي ^{التي هي} الذي ^{التي هي} هو ^{التي هي} اكل ^{التي هي} موجود ^{التي هي} في ^{التي هي} العالم ^{التي هي} الفاتر ^{التي هي} الى ^{التي هي} عالم ^{التي هي} النطير ^{التي هي} فوجد ^{التي هي} الله ^{التي هي} سبحانه ^{التي هي} عندك
 الالف ^{التي هي} الفاتر ^{التي هي} العقل ^{التي هي} الاول ^{التي هي} فهو ^{التي هي} من ^{التي هي} حيث ^{التي هي} تعلم ^{التي هي} فبغير ^{التي هي} محسوس ^{التي هي} والعالم ^{التي هي} من ^{التي هي} عين ^{التي هي} علم ^{التي هي} بوجوده ^{التي هي} عقل ^{التي هي} من ^{التي هي} حيث
 التسليم ^{التي هي} فلم ^{التي هي} من ^{التي هي} حيث ^{التي هي} المقرب ^{التي هي} روح ^{التي هي} ومن ^{التي هي} حيث ^{التي هي} الاستواء ^{التي هي} عرش ^{التي هي} من ^{التي هي} حيث ^{التي هي} الاصحاح ^{التي هي} امام ^{التي هي} مبلغ ^{التي هي}
 الحق ^{التي هي} ان ^{التي هي} يجري ^{التي هي} على ^{التي هي} الوج ^{التي هي} بما ^{التي هي} قدر ^{التي هي} وقضاء ^{التي هي} مما ^{التي هي} كان ^{التي هي} من ^{التي هي} الجادة ^{التي هي} وما ^{التي هي} فوق ^{التي هي} الوج ^{التي هي} الاول ^{التي هي} وجود ^{التي هي} وبإيجاد
 الارواح ^{التي هي} الهية ^{التي هي} في ^{التي هي} جلال ^{التي هي} الله ^{التي هي} الذي ^{التي هي} لا ^{التي هي} يعرف ^{التي هي} الخلق ^{التي هي} لا ^{التي هي} غيره ^{التي هي} سوى ^{التي هي} منها ^{التي هي} هو ^{التي هي} في ^{التي هي} جلال ^{التي هي} ليس ^{التي هي} لهم ^{التي هي} حظ ^{التي هي}
 ذواتهم ^{التي هي} فناء ^{التي هي} ثم ^{التي هي} فناء ^{التي هي} لا ^{التي هي} يد ^{التي هي} عبد ^{التي هي} وال ^{التي هي} الله ^{التي هي} بحسب ^{التي هي} لا ^{التي هي} من ^{التي هي} حيث ^{التي هي} امر ^{التي هي} وعلى ^{التي هي} قلوب ^{التي هي} هؤلاء ^{التي هي} الارواح ^{التي هي} ثم ^{التي هي} لا ^{التي هي} افراد
 متا ^{التي هي} الخارجون ^{التي هي} عن ^{التي هي} دائرة ^{التي هي} القطب ^{التي هي} بما ^{التي هي} يكون ^{التي هي} ان ^{التي هي} يقال ^{التي هي} غير ^{التي هي} بوجه ^{التي هي} في ^{التي هي} الجنة ^{التي هي} وغير ^{التي هي} في ^{التي هي} السعير ^{التي هي} ويخرج ^{التي هي} الموت
 وهذا ^{التي هي} الوج ^{التي هي} محل ^{التي هي} الفاء ^{التي هي} العقل ^{التي هي} بمنزلة ^{التي هي} الاداء ^{التي هي} عليهم ^{التي هي} السلام ^{التي هي} وسميت ^{التي هي} نفسا ^{التي هي} لان ^{التي هي} الله ^{التي هي} تعالى ^{التي هي} نفس ^{التي هي} لها ^{التي هي} من ^{التي هي} الحق
 على ^{التي هي} العقل ^{التي هي} لاجل ^{التي هي}ها ^{التي هي} الوعالم ^{التي هي} لا ^{التي هي} يطر ^{التي هي} فيها ^{التي هي} وهو ^{التي هي} محل ^{التي هي} التجمل ^{التي هي} والقش ^{التي هي} محل ^{التي هي} الفصل ^{التي هي} هذا ^{التي هي} الملك ^{التي هي} الا ^{التي هي} كبر ^{التي هي} الله
 هو ^{التي هي} الوج ^{التي هي} قالم ^{التي هي} لا

دون الكونية وقائنا ان العنصر الاعظم اقدم من القلم كالارواح المهيمنة مع ان لم يدخل في عالم
التطهير فكل القلم على ما عرف قبل اول موجود في عالم التطهير فقاينا ان الارواح المهيمنة تطا
على الارض والخارجة عن حكم القطب في قلم انما من القسم المقيد بعد المظهر وقاينا ان الروح ولعلم
ان لم يكونا من المهيمنة فكيف بالشيخ الكبري الفوحوات انما من المهيمنة وان كانا منها فكيف لا يخرج
الشيخ ههنا وفي القسمين ما بهما صنفه قائله علم جنانا من الاول ان انشاء المهيمنة من تحلي
لحي سجانا من نفسه لنفسه كرا لا ونفسه بل فيما سيطر عليه من تلك العنصرية عن الثاني بان
الاعظم قسم الشيخ وصفه في عقله المستور في الجمود العتري عما بالما في قوله تعالى وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ
شَيْءٍ حَيٍّ وقوله تعالى وَكُنْ عَلَى الْمَاءِ لِنَبِّأَهُمْ كما قال خَلَقَ الْوَلَدَ وَالْحَيَوَةَ لِيَبْلُغَكُمْ ان
جعل قوله ليلابوكم مفسر في الجمود فان الميت لا يجنب وهو عرش الموت واسم الاسماء ومفاده ما
واقوا كما هو المراد بالما والذي قال في الفوحوات بل الخلق الهباء واول موجود فيه حقيقة المحنة
وقال ايضا في اذا بدى العالم على حد ما علم بالفعل عن تلك الازالة المتدسرة بغير من خطيا
التزنية الى الحقيقة الكلية وافعل عنها حقيقة شئ الهباء وهو اول موجود في العالم وقد ذكره في
الوظائف عليه وسلم عليه الله وغيرهما من اهل التحقيق ثم تحلى حتى سجانا من قوله الى ذلك الهباء
فقبل من كل شئ على حساب عباداه فلم يكن اقرب اليه قوله الا الحقيقة بغير من صلى الله عليه والسماء
بالفعل وكان سبيل العالم باسره واول ظاهره الوجود اقرب الناس الى الله على بن ابي طالب عليه السلام ثم ساء
الانبياء وهم كل امرة اقول هذا غير الهباء الذي قال في الفوحوات بعد رقيات لما خلق القلم والو
سماءها العقل والروح واعطى الروح صفتين عليه وعلى وعجل العقل لها معلما ثم خلق جوهر دون
المفسر الذي هو الروح المذكور وسماء الهباء قال تعالى كَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثَاتًا سماء به على بن ابي طالب
لما راي هذه الجوهر منبثة في جميع الصور الطبيعية وعن الثالث ان المهيمنة لما كانت صفين جازان
يكون المقيد بعد المظاهر القسم الاول منها والتي مظاهرها الافراد هي القسم الثاني بل التحقيق
انها ثلاثة اقسام القسم الثالث منها ما له مدخل في التطهير كالعلم والروح على ما في الشيخ
وعن الرابع ان مراد الشيخ وصف في ضايفه بالمهيمنة من لم يكن له مدخل في التطهير كاعلى كروج
التورية الغالبه من حيث خلقها عن المظاهر المثالية والحسنة ثم اقول وانما قال الشيخ الكبري
في الحقيقة المحمدية السبي بالعقل الاول اذ كان مراده بالحقيقة والله اعلم وجهه ونفسه
الشريعة المقدسة كما مر في حقيقته بانها تتفق بالحقائق الحقيقية **الاصول**
الخامسة عشر في التنبيه على جميع ظهورات الوجودات المتشعبة عن الارز الاول
الذي هو الوجود العام وبقياتها وقضاياها حتى صار اول ما يتفرع في عالم التطهير قلائم لوحا
ثم ما انبث بعد انبعاثها فنقول صورة الارز الاول هو الوجود من حيث ظهوره ونفسه وانظرا
على الحقائق الكونية مع انه حقيقة المهيمنة معينة في حضرة احدية الحكم كما مراد الغيبة في تعب حقيقة

الاصول الثاني عشر الفصل في كشف السر الكلي

والسر الخفي الذي في قلبه ذلك المحرك بخصوصيته التي يميز بها عن سائر المكنات وهو من جنه باعديا ما خزنه في ثمره الاجتماع المعاني في طيها
نعم الشاكلة المقتضية بالوجود العيني على مقتضى سابق المعنى العلي الارز بسبب ظهور هذه الحواضر في مراتب التي هذه الوجودات المتعينة الظاه
بها وفيها ومنها وحسبها مظاهرها وظهور تلك المراتب فيما بينها وبعضها من بعض متوقف على الوجودات المتعينة والامثلة المذكورة لتوقف ظهور

الوجود اعلى اجتماع عدة اجزاء وصنائع كما مر ١٧٨

وحيثما يستعمل استفاد هذا المعنى واعظم
المجتمعات الظاهرة صورة في البساط العرش المحيط
وتصغيرها الجزء الذي لا يتجزى من الجسم المحيط البسيط
واعضاها في المركبات النافذة التركيب النفاذ الاشياء
المتعينة فان ظهور الانسان من جهة ما يتوقف على
اجتماع سائر الخصال واحكام جميع المراتب في اصغر
المجتمعات المركبات اصغر ما يتولد من الحيوان في السرة
توقف ظهور الموجود اعلى الجمعية وبها الاعراض
الاحدية ما ورنيت به الانسان في قوله تعالى
الذي خلق الارواح كلها مما نبت الارض فرب
النبات ثم لا يعلمون فاتهم واسمى ما سبق
النوع بغيره فكم من علم يعلم الله تعالى وهذا
الامر اسراريا مضجعا تذكر بعضها فيما بعد ان شاء
الله عند الكلام على الافلاك ان قد والله ذلك ثم
نقول الى بيان ترتيب ظهور الموجود اعلى الحق سبحانه
محميا سبق الشرح في قوله تعالى ثم يبين بعد انباء
الروح عن العلم الاعلى كما مر ذكره في سورة النحل
مرتبة الطبيعة من حيث ارتباطها بظهور حكمها في الارز
وبها وذلك في الهباء الاول المستعمل عند بعض الهوى
الكل من

الاله الذي في قلبه المحرك بخصوصيته من بين المكنات فان كل حكم الوسيط يحاشر احد اثنى الجمعية
المظهرية للصورة الوجودية وتوقف عليها كما قلتم فكيف لا يكون الوسيط الجمعية مدخل في ذلك
قلتم مسلم ان من الوجه الخاضع ايضا من جهة معرفة الاجتماع العيني لان سبب ظهور احكام الوجوه
المراتب هذه الوجودات المتعينة بحسبها وفيها وبسببها مظاهرها ولا يعمل حقيقة ما لا مرتبة
ولا اسم الهى متعينة بحسبها الا من حيث المظاهر وظهور الاحكام متوقف على الاجتماع المعين حاصل
بسببه لكن كونه ثمرة الاجتماع من جهة توقف ظهور الوجود المتعينة عليه بان كونه ثمرة النسبة الخاضعة
من حيث انفسها مرتبة تلك النسبة ذلك عند اختلاف الجسمين يقع شاق الحكمين في غير نظر
القاعدة القائلة في جعل المركبات لا تقبله المراتب في بعض هذه الكالات الحديثة والنفاذ بغير
ومما يدل على ان ظهور الوجود وكما لانها بحسبها لا على من الاحدية اما عقلا ففان بحسب
تفاوتها فان اعظم الجمعية صورة في البساط العرش المحيط بالصورة المجيدة باضا للمتعينة
بالترتبية الفاعلة فيفيض واصغرها صورة الجزء الذي لا يتجزى من المحيط البسيط اذ لا يعرف له
مثل اذ من حيث هو واعظمها في المركبات النافذة التركيب النفاذ الانسانية الموقوفة على
اجتماع جميع الخصال واحكام المراتب في الجملة سواء كانت معتدلة في الكمال او مخدرة في غيره
واصغرها اصغر ما يتولد من الحيوان الذي هو اخر المولدات المركبة لكن يصغر وحقا وتظهر في
احكام المرتبة الوحيية وعندها واما افلافا اشار اليه قوله تعالى سبحانه الذي خلق الارواح
كلها مما تنبت الارض ومن السموات وما لا يعلمون وقوله تعالى ومن كل نوع خلقنا زوجا
رثا خلق على الارز والوج والصم والبكم وترتب الحكم على الموصوفات بترتيب الوصف ويستقيم
في بحث الافلاك بعض اسرار الله **الاصول الثاني عشر** في ترتيب ظهور
الموجودات بعد انباء العلم والروح كغيرها في المثال بعد تعين عالم المكنات من عالم الجبروت
فنفق تعين بعد انباء العلم في مراتب النفس الخاضعة لمرتبة الطبيعة من حيث ارتباطها بالاحكام
وتظهر حكمها فيها وبها وذلك في الهباء الاول المستعمل عند بعض الهوى بالحيول الكل وتقر به ما ذكر
الفرع في وهو النفس الخاضعة في الذي هو الرحمة الشاملة لكل ظاهر وباطن لما بدا حكمه اجبت من
باطن الغيب المحقق كان من النفس الخاضعة لمرتبة الطبيعة من حيث ارتباطها بالاحكام والاعتبار
الواحدية كتحصيل الشيء له بلا غيرته بينهما وظهور بصورة تفصيل حقيقي على وجهه في الشيء
وبصورة اجمل حقيقي وجدي في الشيء على وجهه في الشيء الثاني في صفات نفس هذا النفس من حيثية جملة
التفصيل الذي في النفس الاول كان اركان النفس الثاني في التي هي الاصول الستة الاشياء
الواقعة في خافقها تعين منها في الحضرة الخاضعة في طرفها الى ما لا يتناهى في كثرة اجناسها
وانواعها وضوء تفصيل حقيقي لهذا الاجمال لا سيما وهذا الاجمال التفصيل على وجهه
بالنسبة الى الوجود النافذ في عالمه وعلى وجهه في النسبة الى المكنات وهو هو وهذا النفس الثاني

بكتا

في سر طه لولو جوبعد انبعاث الفكر والروح ونخبو عالم المثال

١٧٩ اهلها من التبيين

بكل ما يتصفه اجالا وتفصيل اعني باض بالقيمة الى المراتب الكونية واهلها صورة النفس
الاول دار كما نراه مظاهرها في العيب تفصيله الحقيقي يظهر تفصيلها الشيء ثم النفس التي هي
كونه في النفس الثالث حكا كونه مفضيا بالاختيار وكون اثره مضافا بحكم مشتهر وكوفا بحسب
سلاكا وحسب شاء من ظل بوجه حكم الحب والاصل في الترتيبات الاجتماعية لاسما في مظهر من اثر
في مرتبة الارز الخاضعة الى الغيب من حيث حضرة الوجوه بشد ان مرتبة الاجناس في مرتبة
الشهادة من حيث الحضرة العلية وقل الامكانية اشدة تلك الاثر من العلم الاعلى في وجوده جملة
للتفصيل الذي في النفس الثاني في مظهر من حيث اجال العلم اثر بصورة اللوح المحفوظ
وتفصيل بوجهه اركا ندوما يتقدم من الحكم الفعلية والقولية والصورة الوحيية الملكية
غيرها من مكنات كل شيء ثم ان اثار هذا النفس النافذ ظهر من باطن اللوح من حيث وجوه الارز الخاضعة
هو وجوه من ظهور اخر بصورة الهباء الذي هو مادة فابل جميع الصور الطبيعية والعنصرية
ومعنى مشترك على جوهه من وهو باعديا رجبته واشتال على الان كان الارز التي هي الحرارة
والبرودة والرطوبة والبوسة بسيطة لامة كبرية هضار اول مظهر من حيث هذا الوجه الرابع للوجه
اركانا البساطة مظاهرها كانه المعنوية المضاف الى النفس الثاني في هي الجوه والعلو والازادة
فان الحرارة الغريزية احتضن لوازم الحيوان ولا يوصف كالارز العلم الا بغير البصيرة في الميل الى
من لوازم الارادة والقهر الذي له بوسة الجوه من لوازم القدره ضلبي تركل ركن من اركان
المعنوية في كل ركن منها كان الهباء جملة تفصيل ما كوت كل شيء وادكا في تفصيل اجاله وبجبهه
الهباء تحكم وحدة الحضرة الوجوهية لا تشابه في مظهرية اللوح الغالب عليه حكم تلك الحضرة
حكم الكثرة الامكانية في العلم لفضاعف احكام التنزل والتلبيس بقابلية الظهور باكتف
صور التركيب الظاهر كان له مناسبة بالحضرة الخاضعة لمرتبة الطبيعة من حيثية جملة
التي نسبتها لمرتبة الوجوه الامكان على السواء وتلك الحضرة سماء بعالم المثال والخيال للفضل
الذي نسبتها الى عالم الارز ومحلته في صورها والاشهاد عالم الحس ومحلته في تركبها
على السواء لان الغالب على الجوه والعلم حكم الوحدة والاجمال عند توقف حقيقة ما على الكثرة
والتفصيل على الارادة والقدرة اثر الكثرة والتفصيل لتوقف تعينها على حكم التميز كان الفعل
مستويا في مظهر الجوه والعلم من اركان الهباء وهما الحرارة والبرودة والانفعال مكنونا في مظهر
الارادة والقدره وهما الرطوبة والبوسة فكلما حصل بينهما امتزاج لطيف خفيف كان اسم الطبيعة
نتيجة ذلك الامتزاج ثم انبسطت الطبيعة حكم عليها الذي هو عالم المثال انبساطا تاما وعاد انبساطا
وتصورت في صورة الوحدة التي هي الاستدارة ضمن اسم الباري صورة العرش محط جميع
عالم الصور والملك وسجوى عام قهره ارشاد الله تعالى اعلم انك تحتاج لمقهور عالم المثال
الافعال ما ذكره الشيخ رحمه في نخبو عالم المثال المطلق تعينه نسبة المثال المتعدي اليه في غير ذلك

تفرغ

في سر طه لولو جوبعد انبعاث الفكر والروح ونخبو عالم المثال

كل كنه في نفسه على المادة وعملها بها بحيث لا يوجد إلا في غير الجواهر حتى يكون جوده
بالعرض وجودها بالذات بل لا مر بالعرض هذا ما قالوا في غير الجواهر في قوله اهل الاشراق
وكل من تبهم من اهل النظر في اثبات المثل العقلي في المادة الجبريد التي فيها وضع وتخلط بطريقها
لكن خيال الحق مصيب في المدعى على هذا التوجيه لا يكون لا بد من ضرورة ما حقق محققوا
المشايخ بما مر من اصول الشافعية والملاحقة فيها ان هذه كل شيء في نفسه في علم الله تعالى
وايقاعه غير موجود في نفسها حيث لا يعرف بنفسها وعبرها بالوجود العلي الازلي ان كان كنهها
بالنسبة الى العلم الكوني ثم ان النسبة سائبة الى الحقيقة تركها بتركها فبستعد المركب لا يتبين
الخرافين برباشة روحانية فيجب عليها اسماء اخرى تركب الارواح والروحانيات لتولد الصور
وذلك اذا كان توجيها من حيث ظاهرها المثل في كل وجود حتى لو في ذلك تحقيق المشايخ و
كل موجود مثالي او روحاني له مادة ومصورة ليقان بمرتبته لان الموجودات في الحقيقة صور
القياسات الحقيقة النفسانية التي لا يكون تجرد الروح والمثال عن المادة الجمعية لا عن المادة
مطلقا ويكون التفاوت بين المراتب الكلية او الجزئية للمواد والنسب النسبية المتماثلة باعتبار مراتبها
التي عن ذات الوجود وانما بها القول بخلقها وموجودتها انما بها اليك وكونها صفات و
صور نسبة كذا بناها بالبيان المتعلمات ما القياسات الجزئية لمهمة متميزة كلية في نفس صفات
لنفسها الكلي ولا مباينة بين الصفات والموضوع فيجوز اجتماعها ولو في الصفات الخارجية مائة
ملا وان كل غير متعين متعين في نفسه في الحقيقة لكان المتعين احكاما يكون في اوجه اعتبار
احدها حال الجود في ذلك المتعين احكاما غير متعين في نفسه من غير اعتبارها في نفسه في اعتبارها
بذلك المتعين احكاما يكون لا في نفسه بل من حيث ذلك المظهر ويطبق الجمع بين التشبيه التميز
في الجمع بين التوجيه الذاتي والوصفي والفعل حقيقة هذا في جميع الافعال حتى الاحتمالية
الى الحق خلقا لا جبر النوبة مما على التوجيه من حيث المظاهر الا ان يطل ان المتشايخ مع وشي
الضرورية في كل التقوى والصبر وبين الشدة والتكرار والوجود في النسب صورة بلا سبيل الاما
انما كانت اختيارية الى الخلق كسب الابد والالام الشمل خلقا في هذه الاسول تحقيق الجمع بين
الموجود الكلي الروحاني والمثالي بين جزئياتها المادة الموجودة حشا ولا يروا فيهما تسلك
نفاة المثل العقلي من ان الحقيقة الواحدة لو اشتركت في الخارج لزم انصاف الذات الواحدة بالذات
المتباينة لان ذلك لا يمنع في الواحدة الخارجية الحقيقة لاني الواحدة المتباينة او الوحدة حاشية
لان انصافها بالادوات المتباينة باعتبار مظاهرها وافرادها ووجدتها في نفسها ومن الجاهل بها
المتباينة باعتبار ان لا تقيس انصافها على كل واحد وكل واحد في المنع الانصاف بها على حدة
ولان الاشتراك في الخارج لا يضر الروح والمثالي كاشف الحقيقة في العقل الذي يقول النفاة
بكونها ان الاشتراك في الحق لا يقتضي انصاف الحقيقة بالمتباينات مع حملها على ما هو كذا

الاشراق في الخارج ولا استبعاد في عاونه الجرح للمادة ولا يفتقر ما قد ذكره اهل التمسك
الناطقة الانسانية بل على ما ذكرناه لا نقا لانت كالمعارضة الجاهلية وان تحسنت
الاشياء الاحدية المصنوعة ولا يبرها انها المصنوعة تسلك به نفاة المثل العليا لانه لا اوضاع
الخطا في اوضاع الحقيقة فانها القوية من الغيب العالم الوطاني كون كنهها جبريد في
المثال المطلقة في احكامها الاحكام ثم ان في هذه الاسول الشافعية كل في موضع كنه في اثبات
المثال في اصحاب الاشراق اكثر اشارات الانباء واساطير الحكمة لا هذا ولا اطلاق مرق في العقل
ومن سبقه مثل هرمن افانديون واباد فليس لهم دون هذا الرأي اكثر من حيث هو واقع في
في عالم التوروك احكام الفرس الهندية واد اعبر صدى شخص في امور كثيرة لا
يعبر قول اساطير الحكمة ونسوة في شاهدة في ارضادها الرجا في هذا المثل العقلي
التي هي الدقائق الكلية الموجزة الجردة في المادة الجمعية الوضعية والنسب العقلي اما الكلا
في المثالية في وجود جسم وجمعا موجودة خارج جميع القوى الابدائية كنه تجرد في المادة الجبريد
ناقصا كنهها بغير الجاهلية ومثال الجسم هو مثال الجاهلية في عرض في مثال الجسم يمكن ان يكون
جوهرا في انصافه كنهها في الاما في الاختلاف وعرضه في طبقات القوي في اطياف الاحتمال
في شتي في الفرع والبرزخ وطبقات متباينة مختلفة متضادة الى الالطف فالالطف كل طبقة
الاشياء لا يتناهي مع تناهي المتبنيات العقلية لاجتماعها في العلل فليكن وان كان اثارها الحاصلة
بما في القاد بالاحكام مستعدان في الادوار المتباينة في اشياء اخرى لا يتناهي لكن بعد
تلك الاشياء وحك تركب بعد منها في منها فانها كنهها في شاهدة وعيا في هذا العالم لا في
وفيها يظهر بان الشاهد المشرقة في مواضع مختلفة في وقت واحد وانما يظهر من نظام
والمشاهد في الما لاي في كذا البرزخ في الجبريد والكهنة ويحقق بحث الاحتمال في غير الجاهلية
والعقل الاول في امثال مظاهرها سبب كذا ادر كذا موسى بن عمران الباري لما ظهر في القوي
هو مذكور في التوروك وفيه ذلك التوسل في الاعلية الروا حشا جبريد في صورة وحكمة
وعبرها وعبه تبهم اهل الجاهل تعديها اهل الشرائع في الصورة المتباينة عبر الصورة المحسنة
والملاك فيهما النفس الناطقة لا الهات ذلك هنا بالان الحس واما لا لا تتجوز اهل الاشراق
وان يذوقها في حقا مختلفة لكن التجربة الواضحة كنهها في شاهدة الانبياء والاولياء ومثالها كنهها
اياها بحيث قطعنا بان وجوده بالنسبة اليهم من المشاهدات في النسبة اليها من القوي في انما
كناخبا والنبي صلى الله عليه واله في البرزخ ويحسد الاعمال في غير ذلك اما الاولياء فكذلك
وهم في مواضع من كنهها في الشفيع والكبير في قانر في ما يتبع في الباب الثاني في ارض الحقيقة
في الباب الثالث السنين من المتوحات في معرفة رفاق النفس في البرزخ بين الدنيا والنسب الحقيقة
البرزخ خارج معقول بين المتجاورين ليس بين احدهما وفيه قوة كل منهما كنهها في الفاصل بين الفضل

الاشراق في المثال الجاهلية

والفهم ليس إلا الخيال كما يترك الإنسان صورة المرأة فإتلك الصورة المرتبة في محلهما
ما شأناهما في تارة متباعدة فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق
عن ذلك هذا هو العالم ولو حصل في علم حقيقة في تارة متباعدة فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق
ذلك على أن يخلق الحقائق والظواهر فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق
فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق ذلك على أن يخلق الحقائق والظواهر فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق
أنها اعراض ويرى الموت كشفاً مع أن الموت نسبة مفارقة في اجتماع ومن الناس من يكره
يعين الحسن منهم من يكره يعين الخيال على أن يخلق الحقائق والظواهر فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق
الخيال إلى أن يخلق الموت كشفاً مع أن الموت نسبة مفارقة في اجتماع ومن الناس من يكره
يعين الحسن منهم من يكره يعين الخيال على أن يخلق الحقائق والظواهر فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق
الموجودة لا في محل إلى أن يخلق الموت كشفاً مع أن الموت نسبة مفارقة في اجتماع ومن الناس من يكره
يعين الحسن منهم من يكره يعين الخيال على أن يخلق الحقائق والظواهر فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق

ولا يخرج

في تارة متباعدة فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق

ولا يخرج شعاع العين إلى المرئي لأن الشعاع إن كان عرضاً استحال أن يكون له كونه في المرئي
جسم لا يستقل في الظلمة إلا على الجسم كل جسم فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق
وأما من يرى الموت كشفاً مع أن الموت نسبة مفارقة في اجتماع ومن الناس من يكره
يعين الحسن منهم من يكره يعين الخيال على أن يخلق الحقائق والظواهر فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق
الخيال إلى أن يخلق الموت كشفاً مع أن الموت نسبة مفارقة في اجتماع ومن الناس من يكره
يعين الحسن منهم من يكره يعين الخيال على أن يخلق الحقائق والظواهر فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق
الموجودة لا في محل إلى أن يخلق الموت كشفاً مع أن الموت نسبة مفارقة في اجتماع ومن الناس من يكره
يعين الحسن منهم من يكره يعين الخيال على أن يخلق الحقائق والظواهر فيكون معاً مراً يظهرها الله سبحانه للعباد من غير أن يخلق

الأصل الثاني عشر في كنه الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي

ثم انما كانت هذه الاشياء في الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
ومما يجب ان يتبين ان الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
بطلان كنهها ومعرفة ما

من حيث الوجود وانما في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
ثم انما كانت هذه الاشياء في الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
ومما يجب ان يتبين ان الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
بطلان كنهها ومعرفة ما

الأصل الثالث عشر في كنه الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي

ومن استحضار ما في هذا الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
على الصورة وتوحيدها في الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
الجسم الكلي في الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي

من حيث الوجود وانما في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
ثم انما كانت هذه الاشياء في الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
ومما يجب ان يتبين ان الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
بطلان كنهها ومعرفة ما

خ من يريها وكل هذا مبني على ان كل ما هو في الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
سبق في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
التي هي الكلي في الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي
التي هي الكلي في الوجود الكلي في تبيين أحوالها وتوحيدها في الوجود الكلي

الاحكام العشرة الفصل الثاني في كشف السر الكلي

وتما في اخرى وقت في مقابلة هؤلاء فغلب عليهم ادراك الحق في كل حقيقة لكن على وجه غلب فيهم الحق سبحانه على امره فلهذا على كونه الاشياء بما لا يدرى وانه
نظاير فيها وحده فنفق الغرير بقرابة الحق بقرابة الظاهر اذا استلوا عن التعريفات المذكورة وسببها لم يعرفها هو ولا كيف هو ولم يستطيعوا اجابا واما الحكم
والمتكشرون فشاهدوا الحق بظاهرا من حيث الوجود والحقائق كلها الامهات منها هذه الثلاثة وعبرها بظاهرا ما لم يتجلى لها كنهها وهذه وبخبرها من

الاسماء والاهلية الذاتية واما مجالها لمجالها ١٩٢

المذكورة من امهات الاسماء والذاتية والحقائق
والحق تعالى يستحيل من وراء تعيناتها والحقائق
الكلي والجزئية المضافات الالهية سبحانه بمعنى
والوصفية والمضافات الى غيره والكل ليس الاشياء
ذاتهم مع ما بينهما من التقاوت في الحقيقة والحكم والشخص
المتوهم والكل انما فهم وشاهد ايضا اعني الكل من
ذاتهم في هذا الشهود في عين الشهود الاول ومفهوم
منه بغير الافراد بل جمادا انما ان الحق مظهر للحكم
هذه الحقائق من حيث تعيناتها وتعدادها في حقيقة
لها الامتياز بها عن الحق سبحانه من حيث وجوده الواجب
المطلق وانما قلت من حيث كونها المطلق من اجل
المتممات حقائق اسمائهم واعيانهم كونه في حقيقة الجمع
الاختصاص والتبعية الحقيقية الحقائق انما هي احوال
لغيب الذات المعينة حكمها عن الاسماء والصفات عن
كل وحدة معلومة وكثرة وتعدد وتغير في ظهورها
وحجاب في مجلي وعبر ذلك كما لو حجب من قبل هؤلاء
هم الذين شهدوا الحق في الشهود وعرفوه حق المعرفة
بهم لا بهما يتحققهم بالشهود والمعرفة الثابتين به
سبحانه والمعرفة والشهود الثابتين له سبحانه ايضا
بهم من كونهم يبدون برون يدرك بهم متى

نصيبها سبحانه بلما سبق في علمه ليدل على ان الله بها عباده من اضافات الفعل اليها فهو مؤمن بها كافر
بالله ومن اضافات الفعل الى الله فهو مؤمن بالله كافر بها اذا شرع والعقل يدرك ان لا فاعل الا الله
وعليه يدل حيلة المطر حيث قال الله في ذلك ما اذا قال فيكم الحديث وان اسندوا لاهل الكلام لا الله
خلقوا الى الواسطة كسبا باضافات الفعل الى الله بحكم الاحتياج والابداع والى الخلق بحكم التوحي
والاشياء في انفسهم من ذلك الحديث انه هو المولى بالله والكل الكسب وافقته الحق سبحانه
في اضافات فعلها من انما خالفه الله في ذاته فافقته في مقابلة هؤلاء غلب عليهم ذلك الحق
فقال في كل حقيقة الحق غلب على امرهم فهم فاهلوا عن كون الاشياء مجالها انما انظر لظاهرها
وحده فنقوا القبول اصلا ولم يبقوا بسوى الحق الظاهر اذا استلوا عن التعريفات وسببها لم يعرفها هو ولا كيف هو ولم يستطيعوا اجابا واما الحكم
فاهلوا عن كون الاشياء مجالها انما انظر لظاهرها
كانهم الاخران الذين هم مظهر الملائكة المصطفين في شهودهم اجلاز
الحق سبحانه في التسمية لانه هم الحكم والممكن من المراجحة في كل في الشهود وشأنهم الجمع بين المشاهدين
المشاهدة الاولى بشاهدة الحق ظاهر من حيث الوجود وان امهات الحقائق كنهها الثلاثة وعبرها
مظاهرها انما انما لم يتجلى لها كنهها هذه الثلاثة وعبرها من الاسماء والذاتية واما مجالها لمجالها الالهية
المذكورة في الحق يستحيل ويرى من وراء تعينات جميع الحقائق الكلية والجزئية المضافات الالهية بمعنى
الاسمينة والوصفية والى غيره بمعنى الخلق والكونية وكل التعينات ليس الا اشياء ذاتهم مع تقاوت
ما بينها حكمها من الحقيقة والحاطية ومن الحكم والنفس التوهم لا الحق بالتبعية الوجودية والتبعية
التي كل شئ في كل شئ المشاهدة الثانية مشاهدتهم في عين الشهود الاول مع جبرادون مناوئة
فضلا عن افراد ان الحق مظهر للاحكام هذه الحقائق من حيث تعيناتها التي لها امتيازها عن غيرها
الحق سبحانه من حيث وجوده والواحد المطلق وليس مظهر لها من حيث اجتماعها في حقيقة الجمع الاحكام
وحقيقة الحقائق اذ جميع الحقائق الاسماء والاعيان الكونية احوال انسب الذات من شأنها
اذا اعتبر مجموعها في العلم ان شئ حصة الذات كما مر فكيف يتنازعها امتيازها اصبح به الحكم بظاهرها
ومظهره سبحانه انما اعلم بالذات الذي هو الوجود المطلق فغلب حكمه على كل اسم وصفة وتعيين و
تعدد وظهور وتجل وتجلي وحجاب عن ذلك فهو لا اله الا هو معون بهن الشهود والملائكة الخلق
لما لا ين من الظاهر من مقامهم الذين شهدوا الحق في الشهود وعرفوه حق المعرفة اما بحسبهم لا بحسب
وذلك لتعريفهم بالشهود الثابت به سبحانه منهم من جهة كونهم يبدون برون يدرك بهم متى
الحقائق واحكامها وهو مرتبة في المراتب العشر فيها ان الحق المجلي لا لا ذلك الحق المجلي لا فيهم
ايضا بالشهود الثابت به سبحانه منهم من جهة كونهم يبدون برون يدرك بهم متى
وهي مرتبة في المراتب العشر فيها ان العبد المجلي لا لا ذلك الحق المجلي هذا ما اشار اليه الشيخ
رحمه بقوله انه لا شئ هو مرآة احوال ذلك الحاصل ان مظهره سبحانه لم ينعكس في تعيناتها انما هي
باعتبار وجوده المطلق الذي يتنازعها بتبعية الذات ووحدة الاختلافية وتعدد ذاتها وان ظهر لها

في تعيين مقوم من نكاح الجسد كماله صورة العرش

لرسخانه باعتبار انما شؤنا الكلية والجزئية واحواله الذاتية التي هو عينها باحدا لا اعتبار
انما باعتبار واحد في جملة او باعتبار ثمة في مراتبها من وصفات هذا هو المقوم من مقومات
كلام الشيخ رحمه قال في تفسيره ايضا في الجبري من اهل العقائد غلب عليهم الوجه الذي به اعتبار
الاسم المستبر اهل الاذواق المقتبذة غلب عليهم حكم الوجه الذي يتجلى الاسم والمسمى وان كان في بعض
مع بقاء التميز والتخصيص والاكابر في الجمع والاختلاف في الجبري الذي لا يحكم حصة واحدة في الجمع فلا
يتبين من بذوق ولا معتدلة بغيره من ذلك انما هو في عينه في جبر الصواب في الخطا والشئ لان
التجلى الذاتي من جهة عين كل معتدلة في الظاهر بحكم كل معتدلة قال الشيخ مؤيد الدين في حاشيته
قول الشيخ الكرمي في الفص الشريفي في ان الله شئ في ذاته احد من سوى نفسه شئ وان تسمى
عليه الصورة ومما كل احد يعرف هذا وان لا يعرف ذلك الا احد من اهل الله فاذن ان من يعرف ذلك
فاستدركه في ذلك هو عين صفاء خلاصته خاصة من عوم اهل الله تعالى المراد بالاحكام
اهل الله الحكم والكل وهم على طبقات كلهم يرون الواهب من الله بشؤون تروعا بكم من نعمة من
الله وهذا المشاهدة في ظاهر المظهر هو جبرادون هذا وليس ذلك لان هؤلاء الطبقات منهم
من يرى النعم كلها من الله ولكن بالاسباب التي هي غير الله ومنهم من يرى الاثر للاسباب الواسطة
ومنهم من يراها شروطا لاسبابها وعللا ومنهم من يرى النعم من الله بلا واسطة ومنهم من يرى لاسبابها
والواسطة ايها من نعم الله وجميع هؤلاء الاصناف محجوبون في عين الكشف ومشتكون في غير التوحي
لانهم وان خلدوا الله في ويزيد النعم كلها من تعالى كنههم اثبتوا الواسطة والنعم والمنعم على النعم
اعتبارا والحقيقة بان لا ان يكون هو الواحد احد الظاهر الباطن الواحد لكثرة وهو الوجه والحق
الحق والالزام نسب من يرى النعم الواصلة من جهة عينه الثابتة من حيث ان ذلك العمل في البنية
على الحق ففقد منها واحدة الوجود على ما هي عليه الامر في نفسه وان النعم كلها من الله تعالى ان
الكل واحد كان هو عين صفاء خلاصته خاصة في ان العامة يرون التوحيد هو شئ
مقاما يضيء به القرآن في مواضع فيها ذكر لا اله الا الله واما الخاصة فيرون الوحدة وليس فيها
كثرة الموحدة الموحدة والتوحيد لا عقلا واما خاصة الخاصة فيرون الوحدة في الكثرة ولا غيرية
بهمنا وخاصة خاصة الخاصة يرون الكثرة في الوحدة وصفاء خلاصته خاصة الخاصة يحجبون
الشهود في هذا الشهود المحجبة على طبقات كما مل الجمع واكمل مشهودة ان يرى الكثرة في الوحدة
عنه يرون الوحدة في الكثرة عينها مشهودة اجتماعا احدا ويشهدون ان العبد الواحد تجامع بين
الشهود في الشاهد المشهور واكمل واعلى ان يشهد العبد الواحد بمطلقه عن الوحدة والكثرة والجمع
بينهما وهو لا يراه صفوة صفاء خلاصته خاصة في ان الله واما كنههم انهم انهم انهم انهم
كل الشهود انما يحجب العمل الذي يعمل العبد فقال رحمه في بيان من تبيين التفسير ان تصدقوا
بغير الحق فهو من الاجراء لان العبد ان يظهر كونه جبرادون فافقوا او ما موثرا لا مصل بل من حيث الحق

الاصول الرابع عشر الفصل الاول في كشف السر الكلي

والظاهر مضافا الى ذلك تأثير حركة العرش الظاهرة وروحه صورته صورة الكرم وروحه حركته متى

١٩٨

الالهية والظاهر الكونية مضافا الى المجموع تأثير حركة العرش الظاهرة لانهما صورة حركة
 العقل المحيوي وروحه طائفة بقوا بل عايناهما بالسنة استعدادا لهما ما ينظمهما كما لانهما المنة
 فظهر في صورتهما صفة ثمة في صورته في صورة الكرم كذا ظهر في وجهه وهو العالم روح
 الكرم هو النفس الكلية التي هي الوحد المحفوظ وكذا من حركة كرمه في الدورية لسباطه مثله
 قال في التفسير ظهر العرش الذي هو مظهر الوجود المطلق في نظر العالم وصورة الاسم المحفوظ
 مستقر الاسم الرحيمن كما مل مظهر المبدع الكرم الذي هو مظهر الوجودات المتعينة من حيث
 هي متعينة ونظر الوحد المحفوظ ومستقر الاسم الرحيمن وكما مل مظهر المفضل وقال الشيخ
 في عقلة المستوفى اول صورة قبل البناء صورة الجسم المطلق وهو الطول والعرض والعمق طول
 العقل في صفة من النفس في عمقه الخلاء الا مركزه هو الجسم الكلي واول شكل قبل الشك الكرمي
 الفلك فتماء العرش واستوى عليه بالاسم الرحيمن الاستواء الذي يليق به من غير تشبيه وتكثيف
 هو اول عالم التركيب كان استوائه عليه من العا وهو عرش الجوة وهو عرش سبوت كرمي وجو
 الا بالشيء وجعل له سجا حلة ثمانية مجلوبة يوم القيمة وما اليوم فخلقته من اربعة الازمنة
 صورة اسرافيل والثاني على صورة جبرائيل والثالث على صورة ميكائيل والرابع على صورة
 رضوان الخامس على صورة مالك السادس على صورة آدم والسابع على صورة ابراهيم
 على صورة محمد عليه السلام وهذه صور مقامه الا صورته في عالمه قال ابن سينا في الحجة
 وادم للصورة وجبرائيل في الارواح وابراهيم في الكواكب والارض في صورته في عالمه
 والوعيد في عرشه في هذا الفلك باللائكة الخافين فيهم الوهابات في هذا مقام اسرافيل وهم في
 القرن ومن هنا سمع الرسول صلى الله عليه وآله في الاقلام وهنالك الوصوف من هنا عبد
 علي في الفناء وتجرده عن عالم التركيب فودي بصوت علي بن ابي طالب عليه السلام في تلك
 ثم فلا عليه هو الذي يهبط عليك ملائكة وهو واحد في الثلاثة للثلاثين اهل الجنة ومن
 الحي والجموع والروية والفلكان بعد قال في ايام الفلك الاخر وسماء الكرمي وهو في جو العرش
 كحلقه ولما في فلاه وخلق بين هذين الفلكين عالم الهباء وعمر الكرمي باللائكة المديرة وكان
 ميكائيل تدل عليه المقدار في الكبر والاحدة في العرش لا تاول عالم التركيب ظهرها في الكرم
 شيطان لانه الفلك الثاني يجبره في الوجوه القديمة عن هذين الفلكين تحت الاشكال
 الغريبة في عالم الاركان وبعنها يكون خرق العادات ويظهر في عالم الخيال كقولهم في
 اليه من سحرهم انها تسكن في عالم الحقيقة مثل المعجزات والكرامات منها ما كان خاصا
 للاشياء التي تفعل بالخاصة قال في ايام سجان في جوف الكرمي الفلك الاطلس ونسبه الى
 الكرمي نسبة الكرمي الى العرش كحلقه في فلاه وبعنها عالم الرزق وهي المعارج العلى وفي خلقها
 مثل الانسان وبسببهم سجان من اظهر الجبل وستر القبع وهو عالم الجحيم مقام جبرائيل

ومنه

في غير صور الكرم في غير صور العرش

١٩٩

ومنه الملائكة المسماة في بيدهم علم علماء الرضد لا كوكبه في البروج في غير صور الكرم
 على انهم عشر في كل قسم ملكا من الملائكة وهو يفسر في القسم تحت مائة كثر في العرش
 وسواها في صورهم في الملائكة الملائكة الاولى على صورة الميزان طبيعة في جوار ربك ولاه
 الحكم في عالم الكرمي ستة آلاف سنة وهو اول عالم الارمان في حركته الايام دون الملائكة
 والهمار وكان اول حركته بالزمان لهذا الملك وقد استدار في زمان رسول الله صلى الله عليه
 وآله قال عليه السلام ان الزمان ثمانية ايام وكل يوم خلق وحمل بهذا الملك مفاتيح
 خلق الاحوال والتبديلات في الزمان الذي خلق الله فيه السموات والارض وهو متحرك والملك
 الثاني على صورة العقرب طبيعة في رطب ولاه خمسة آلاف سنة وبعده مفاتيح خلق الدنيا
 وهو ساكن والثالث على صورة القوس طبيعة في جوار ربك ولاه اربعة آلاف سنة وبعده
 اربعة الاف سنة في التوراة والظلال في مفاتيح خلق النبات والرابع على صورة الجوز طبيعة
 بيضاء يارب لا ولاه ثلثة آلاف سنة وهو متحرك وبعده مفاتيح الدليل والهمار الخامس على
 الدلو وطبيعة بيضاء رطب ولاه الف سنة على سكون وبعده مفاتيح الارواح السابعة
 على صورة الحوت في رطب يارب لا ولاه الف سنة ولاه اشترى مع تلك الاحياء التوراة
 وبعده مفاتيح خلق الجوان والسابع على صورة الكبد في جوار ربك وبعده في عرش العرش
 سنة وهو متحرك وبعده مفاتيح خلق الارض والسموات الثامن على صورة الثور في رطب يارب لا
 ودولته اربعة الاف سنة ملك عليه قارون في عرشه في السامرة في مفاتيح خلق الدنيا
 التاسع على صورة التوأمين في جوار ربك ودولته عشرة آلاف سنة ولاه اشترى مع تلك الاحياء
 وبعده مفاتيح خلق المعادن العاشر على صورة السرطان في رطب يارب لا ولاه ثمانية الاف سنة
 ملك متحرك وبعده مفاتيح خلق الدنيا الحادي عشر على صورة اسد في جوار ربك ولاه ثمانية
 الاف سنة ملك يعلوه مها في رطب يارب لا ولاه ثمانية الاف سنة في رطب يارب لا ولاه ثمانية
 ودولته سبعة الاف سنة ولاه اخضا صعب بالاحياء الانسانية في الاسد القوس في الجوار
 كرم الاثر وبالجوز والميزان والدلو وحركة الهواء وبالسرطان العقرب في الحوت وجبر
 كرم الماء وبالثور والسنبلة والحجج وحركة الارض فانه هو الفاعل سبحانه لكل شيء وهذه
 تعبها في البيوت العباد كما قرأ في الملائكة سبحانه الفلك الرابع وخلق عالم الرضوان في رطب
 فلك البروج وسط ارض الجنة ومقره سفن النار وفيه اسكن رضوان جازن الجنان في ملك
 هذا الفلك يسمى ابا ابان هذا الترتيب لا يمكن ادراكه الا بالكشف وبخبر الصادق الله تبارك
 خلق هذا الفلك في سبع مئة الف مرتبة واثني عشر مئة من رتبته في ملك عليها اسما ما كان في ذلك
 البرج على اثني عشر مئة فظهر لكل رتبة في ثمانية عشر كرم هي فلك الثواب والسبع الاف
 التي في الاربع الازكان فذلك قسم هذا الفلك الرابع في الاقسام التي ذكرناها في كل قسم

ملك

الاصول الرابع عشر الفصل في كشف السر الخفي

٢٠٠

ملك على صورة عالم من عوالم الاركان فذا هذا الفلك وانه ابرز من عالم الجنان كبر الارض
في ارجاء الشبانات كما قال تعالى **وَرَبِّكَ وَابْتَغِ فِي كَلِّ رَجُلٍ يَمْشِي فِي الْوَالِدِ هُوَ فَالِدٌ**
الْحُرُوفِ ومن هنا انتشأت على التماثيل والعشرين من الملائكة وعشرين حرفا اما الحروف الحاتمة
عن هذا الاستقامة في الانسان وغيره من الحيوانات فهي بعد ما بقي من الاشياء مقدرا بمقدار
لا يزيد ولا ينقص وذلك في الانسان كالحروف في البناء والبناء وبين الحروف والاشياء كحروف الجنين
وكذا في الحيوانات اخبر بعض العلماء عن ابيد جعفر الصادق عليه السلام انهم اصابوا في بعض من
حرفا والحروف لا تتغير الا ما يتغير من حيث لا يدرك من غير ان يتغير في الحقيقة والواقع
الذي هو سعة الحجة بها بقي الكلام على اهل الجنة اعني الحروف الحقيقية واما اللطيفة فهي هم
من ينشأ هذا الفلك الذي هم فيه ولكن اعني انهم من هذا الكلام يعني انهم لا يفعل هناك
بالوحياتية الخالصة كشكنا في الجنان على عدل نشأه فانج الاستعداد الحسني الفاضل الرخاوي
نتيجة تناسبها ومن هذا الفلك كان في الجنة الانهار والارياح والشمس والقمر والنباتات
والاكابر والشرف والنكاح والاشغال من حال الى حال على اهل الطبيعة لان الارباب في عجب
والقوى بل حفظ الاعتدال فلا يستحيلون اذ لو كان يختلف عليهم تصوروا حال الان والاشكال
والمناجم والملايين وانما في الاعراض هذا ما نقلناه عن بعض الشيخ الكبر في صفه الافلاك **الاول** الدائم
فان ذلك عالما لا يتغير في صفاته النقية والقسمة والكون ونسج من غير ما يشهد به الفلك
الثابت الدائم هو العرش والكرسي لئلا يمان الحجة بينهما مواضعها في الجاهل بسق الحجة
عرش الرحمن وان سعة الكرسي ما تحت طيفه اربعة وعشرون كرسيا والارض في كبريتات
بين يمينه ما ذكره الشيخ الكبر في صفه هذا وفي العصور من غير ان الافلاك الاولية الثابتة
اللازمة قلت كان ظاهر لفظ شيخنا انها فلان لا غير كذا في ظاهر لفظ الشيخ الكبر في صفها
افلاك اربعة متباينة واحبا متضادة لهذا قال لا يمكن من غير ان يكون في جوارها اربعة
يطلع عليها بالارض كذا في شعره كلام الشارح الجدي في وصفه في العرش والكرسي اربعة
متباينة واحبا متضادة لكن الشارح في صفه ذكر في دباحته شرح القصة ان كلامه
العرش والكرسي اعني جوارها المتباينة اربعة بحكم المرتبة التي ظهر بها في صفها فسمينا العرش والكرسي
واعني جوارها المتباينة المرتبة من القصور العرش والكرسي في صفه العرش باعتبارها ذلك
الاول والافلاك الاصلية الجدي والكرسي باعتبارها ذلك الثاني والافلاك الاصلية الجدي
بين كل اربعة في صفه ان يتغير كما هو عادته في صفه على حقيقته في حاله لم يفسد احد من
التي الواحد في الاقوال واما في ذلك كلام الشيخ الكبر في صفه راجع الى هذا في المثال الذي في
حكى ان شيخنا ربه بعد ما علم عن علمه في دباحته شرحه في صفه والحق بها اعتدالا
فذلك مما يتبعه مستكاف هذا التوفيق وهذا العلم بمراده ومزاد اهل التحقيق شمس الاشكال

في تصوير الكرسى بعد تصوير العرش

الملق
ببريد بريد بريد
وغيره من
الكرسي
الكرسي
الكرسي

٢٠١

كل من الشارح في صفه على علوم جوارها من انوارها وان غلبها بنوع من الانوار اما
كلام الشيخ الجدي في صفه من ان الطيف التي هي القوة الفعالة للصور الطبيعية ظاهرة في الالهية
والالهية باطنها وهو يتماهى في احدية الجمع الحقائق الفعلية الوجوبية والله هو الفاعل
كلها في اوصافه ومبدأ المادة الحاتمة الكونية كانت طبيعة واحدة جامعة للقوى الفعالة
والمادة المفعلة في احدية جميعها الذي تميزه اليه الاشارة بقوله **اول ما خلق الله الجنة** وهي حقيقة
الجسم الكلي على احدية جميعها فظهرت الجليات الاسماء في الانوار التي تميزها على اهلها
فذا في جوارها واغلبها فاستوى على عرش الجدي فالتحت عليه حرارة الجليات المتوازية في صفه
جوارها على صورة الهواء فصفه بجوارها في احوالها حتى فاقصرت نور الجليات البسيطة والنجية
المحيط فصار فلكا محيطا وهذا نيا بسيطا وجذب نور الرحمن المستوي عليه بالروح والجو فكون
منه الفلك الاعظم وفيه فلك العرش في اعاليه يسمى فلك الافلاك وهو اطلس وحدا في جوارها
ابدي في مستوى حاله على طبيعة واحدة جلية بين حقائقها من هي خاستها وذلك قبل جوارها
والشارح في صفه من احوالها المستوي عليه وهو نفس الرحمن في كلمة في العرش من نفس الرحمن
والحدة هي الامر الالهي لايجاد الكائنات ثم قال **وفي جوار فلك العرش فلك الكرسى** كماله
في ارض فلاة ومن هذا الكرسى ينقسم الكبر الى حكم وخبر وهو القدر من الوارد في الخبر
كالعرش لا استواء الرحمن له ملائكة قاطعون به لا يعرفون الا الرب تعالى وبعد الرب في
الاسم الذي يسمي به فلك الافلاك وهو الاطلس محدب يمتد في كبريتات الطبيعة
والعالم اجزاء لا يعرف بحركته بل بالبر ولا نهاية لوجوه حده الا زمان ثم توجه الاسم المقدر
لايجاد فلك البروج وذلك تليما دار فلك العرش بما في جوفه من الكرسى فلك الافلاك الجوار
وحدا تليما دار فلك العرش الجوار على ما في الجو هو المسفل الثاني مضطربة خالصا نوريا كالاول
فصفه من ذلك فلك كلى محيط وحدا في صفه كل شيء وحقيقة من الحقائق الكونية المتكينة
في الجوار الاصلية الذي هو الجسم الكلي من المناسبات وغيرها فلما اخذ الصاعد الرابع
مكا من تحت مقعر فلك الافلاك تكون فلكا محيطا بما فوقه محيطا بما في جوفه جوارها
المحل وكان في الجليات المقصولة لهذا الجوهر المحل الذي هو مفتاح الباب الى المقصود
لفصل ما فيها من الحقائق في قدرها في المقدر متنازلا في الانوار التي هي منازلها
في الاسماء الالهية فثبت البروج تحتها في منازل الانوار وبها تميزها وخرجت اصولها
الانوار العلوية الكلية الجسمية الطبيعية العالية الفعلية وخرجت طبيعتها وحدا تليما دار فلك
الارواح والانفاس المشرقة من هذا الفلك فظهرها وتثبت لوجوه التي للمحل الاول في
ثلاثمائة وستون وجها من مقعر المحيط الاطلس في هذا الفلك الاطلس احدية كبريتات
بساطه في شمس الكبريتية ووجهه وهو العقل الاول وتحت انوار الرحمة من جوارها

[illegible]

العالم وانواعها فاستولى على جميع مراتبها فكانت كسبح جواهره كسبح يعطى ما تدرى
 صورة شاء، ومشي شاء، فان هذا العرش هو احوال صور الزمان بحركته الدورية فتم ظهور امر
 الموجود من حيث احوالها بظهور النوع المعنى والروح والصورة واصل الزمان في المكان
 فبلغ العايد بصدق توجه التركيب الجواهر ففصل فاعلم ^{القول} بان الظهور وكالال بطون بين
 الاجال ان الفصل كان ان نسبة العلم الى الجاهل الاول بالظهور المقتول الاله الاجمالي للنفس الرحاني نسبة
 التوحيد بالظهور الروحاني الفصل له كانت ثم فذلك عند تعين هذا الكون الهياقي حيث
 الصورة العرشية الاجالية المتشابهة في صفاتها الجاهلية كانت كنسبة العلم الى ظاهره العلم
 اشتمل انفس الحقيقة الجاهلية بالروحاني والاجتماعات الاسماوية ومظاهرها الروحانية ان
 يتبين من هذا الكون الهياقي صورة طبيعية قابلة للتفصيل تكون علم التوحيد والحفظ وتفصيل وتكون
 اليه ثم تعين الاسم بالكلية صورة مستديرة تكون قابلة للظهور تفصيل الصورة المعنوية والروحانية
 والحسنة اللطيفة والكشف السماة بالكرسي الكريم باعتبار حكم ثلاث ساطرة لثلاثة احوال
 ما للبحر الاجمالي الوحدة والبطانة على حدة الوجه التي هي الحصة العايدة وهي الوجه
 وهذا الوجه امرأة لظهور كل صورة روحانية فيها وتصورها بصورة مشابهة لكف من الروحانية
 والطف من العنصر الجاهلية المتشابهة ما للبحر طمو الفصل التركيب من الاعيان الطبيعية مما
 بل حصة الامكان التي هي الوجه الاخر من الحصة العايدة وهذه الحصة هي السماة بمنزلة الحسنة
 وهذا الوجه صامراة قابلة للظهور كل صورة عنصرية مركبة وما ينتش منها من الاغلاخ
 والاحوال هي صورة الطيف من الصور التي في عالم الشهادة وانما يتبين هذه الصورة في هذا الوجه
 تعين تلك الصورة في عالم الشهادة لان في هذه صورة الكرسي المتشابهة من حيث هذا الوجه كانت صورة
 جسمانية على ما ذكرناه في الصورة العرشية سمي الكرسي من حيثها بفلك الكواكب المتنازلة
 بالحركة المضادة الى الهيئة العرشية بحسب فطرية ومركز من هيئة الكرسي مضادة لانها تتبين اعتدال
 البعوى من الزمان بنفس الحركة تعين نفس الزمان الثاني حقيقة بين الوجهين مما يلحقه
 الذي هو عين البرزخية العايدة بين حصرها اوجوب الامكان لكن من حيث فصلها لا من حيث
 واعلم ان هذا الكرسي على أصل الجنان وجوهها اصول اولها انما هي حجة الخيال حجة
 الميراث حجة الامتداد ورجائها مظاهر احوال الاصداء التي يكملها هامة بالاسم لله الجامع
 كما ورد في الخبر الصحيح ان الجنة مائة درجة ما بين درجة الى درجة كما بين السماء والارض الفوق
 اعلاها درجة ومنها تعبر الانهار والاربعون ومن فوقها يكون العرش فاذا سلمت الى الله فاسئلوا
 الفردوس وقوله الانهار والاربعون اشار الى الاركان الطبيعية من كالحجارة تغيرها الخضر
 البرودة من الماء ومن الرطوبة من اللبن من البهائم من الفسائل بعد تركبها ببعض فرب
 الميزان منها صرافا ومثل الارزاق من منبرها كمالها وظهره كمالها قد ظهر في الحس

الأصل الرابع عشر الفصل الأول نزل بكشف السر الكلي

من اسباب جعل النار الحرة ايضا فاعقب النار وتدبر وتذكر نصرة الحقايق الاسماوية الاصابتة المتوجهة الى إيجاد العالم وقولنا محذور ومنه
عرف الله جمعة من الصديقين تذكر ايضا الميل الارادي الذي لو حدث لسهركم وكذلك الشياطين الشايفين وحكيما وانظر جند ما اوجع للالياء المتعاطين
في هذه الكلمات من غامضات الاسرار تعرف انتم هذا التلويح ان شاء الله ومن المقام الذي هذا السانير يطلع على علمه ووزان الافلاك بالارادة والقدر
من حيث حكم الحكم الالهي الذي لا يعرف ايضا ٢١٠

من حيث حكم الجرم الواحد الذي لا اله الا هو يعرف ايضا ٢١٠

قد يظهر اثره وقد يظهر مما يدل على ان كل عنصر فيه كل كيفية ولا يثبت ان الطبيعة الملوثة
لكل منها قائمة ودلا لانه جريان يكون العنسا بالنسبة للكشف بين العنسا كما هو
وعنه سطر وكذا الاستحالة لاولا العنسا بالحقا والعنسا بالحقا وجوده اثرا بالحقا
ودلا لانه غير محمول في النظر في الحقيقة العينية الا في الاصلية كل ما جامع الماض وال
وقبه قول الحزان نزع الله جميع بين الضدين في مقام من لذي هذا كما نرى بضع على
اشياء الاول على علته دوران الافلاك وهي الحاح الحقائق الاسما لينة واشرافات العقول
الغالية على نفوسها الكلية باستقامتها القديسة في القابل البسيط المحي الاحكام على من لا يتجلى
والطاف في الافلاك الاربعه والاشهر في اقرب مرتبه من في الافلاك السبعة التي تحتها
طبيعتها عنصرية نفسانية بخلاف الاربعه غيرها من اخلص العناصر واصفاها واولها
اقواها لان كل من عنصر واحد لا يمكن ان يتجلى الجبا احتاج جميع لكن الغالب في احدها
ظهورها اولاً من

والفلسفة بحسب الترتيب حلل في جملة هذا لا يستطاع عليها التحليل المنهجي والمصنعة بالآلة
بحسب ما فيها بالاختراع بل بسطر الفناء من حيث اعراضها الصورية وكيفية تأثيرها القوية العنصرية
اذا كانت القيمة وطان فوجدان الحصر الناري فكانت السماء ودة كالدخان وتغيرت بالتحول
فصل طبقا وانوارها لانها لا يقوى قوة الافلاك الاربعة ثم دوام ذلك للدوران لادام الاله
المبتدئ في دوام الاتحاد ثم هذا الدوران زاد في النظر في نفوسها وقسري النظر في انحراف الجمع
الاحدي الالهى وارادى قسري النظر الثاني لكن ارادى زيادة ذاتية من حيث تحرك الجمع الى الالهى
وقسري من حيث اثره الازم وذلك لان القوة المحركة وفا بلها في كل احد لا يختلف
تخلل نفوس الحيوانات وطباع العنصرية المفصلة التي في على علمنا ثم لكونها كباقيها لا يمتنع
وحركاتها المختلفة وذلك في اشغتها لان هذه الحالات اسباب كسبية القوى السماوية الطبيعية
عنصرية كانت كما في السبع او غيرها كما في الاربع القوية في السبع ما ضيق باريا من السبع
عليها لوجود كل واحد منها ما طبعت حار رطب المستوي عليه لعلام كالشعر في مستوي عند
الاتصال لا يخلط هذه الاسباب يخرج منها اجار روحانيا للقرى مؤثرة في منارج الحكما
الثاني على سبب اختلاف تأثيرها وذلك لاختلاف الامزجات بينها بسبب الاجتماع والافتراق
تناسل المتصانف تناقروها وبالجملة يندرج تحت اختلاف التركيبات تلك الحركات البسيطة لاختلاف
التناجيج والتمزق اربع على علمنا ثم الحركة في الحركة والحركة في الحرارة وهي ان الحركة
تحدث الحرارة والحركة تحدث حركة اخرى كذا في تلك الحركة بحركة اخرى اعم من جريان التخلل الذي
تلك الحركة شرطا او من حرارة جرم الفلك بالحركة فذلك توافد الحركات وتضاعف التخلل
وتدوم الخفاش الله الخفاش من سر من الاكالات والكون بالحركة في الفلك في الازمنة
والاحوال والاشعة والنسب المراتب الخفاش خفاش ما كان سدا في هذه الازمنة وما

۱۴۵۸

في تعبيرة الكرامى بعبدية صور في العرب

[illegible]

اولاً وذلك لما ترى في الأصول اننا نأثر الباطن في ظاهره بل اننا نأثر الشيء في نفسه فانه عين
 صورة وان ظهر صورة لكن كونه عين فهو حقيقياً لا ظاهرياً فانه عين الصورة
 مقصوداً بخلافه ان كل ما نأثر مسبوق بالثابت فالسبب محتمل اذ ان الافلاك انما تعين بالطبيعة
 والجسمانية لها ثم اثر في تعين طابع العناصر وحسب المولدات منها فاننا نأثر بالحركة في كل
 ثم الحركة في الحرارة وبخلاف ازالة ان القول العاليه اثر في تعين الطبيعة لها ثم هي اثر في
 تعين بالقول في الطبيعة او ساعدتها الثانية الالهية فصار عقلها وبخلاف ازالة ان حقيقته
 التي هي حصة واحدة للجمع اظهرت على قضية الحب الاصلي بالفضل الاجمالي الكمال في الاسماء في صور
 حقايقها المفضلة بغير الفرق والتفصيل ويطون الجمع والجمال في العالم الكبير ثم يطون الجمع
 بين الاجمال والتفصيل في الانسان من حيث ظهوره وانما الكل في كل انسان ظهوره كل انما في الانسان
 الكامل فحينئذ كان الجوز والاسطوانة الذي هو كل المراد والمراد من الكل فصار الانسان الكامل
 كاملاً من حيث حصة واحدة للجمع واستحق بذلك خلافة الانسان الكامل اثره في صورته ثم
 ومنه بحقيقة معناه ومنه بتحقق ان كل موثر في الشيء نأثر اظهرها كونه متشابهاً لبعض
 نأثره في ذلك الشيء من كنهه لفظاً عن صفة نأثره في ذلك في صورة غايته ثم من مسبوق
 بتأثيره عن معناه وحقيقته سواء في ذلك اذ لم يدرك من جهة الضوء والمعرفة فلا دور ويتحقق
 تولده وتصوره في كل ما في الشيء في الارض جميعاً وهم متساوون في كون الانسان الكامل غايته
 الكل ويتحقق حصة ظهور ادم بالصوره الالهية لا في صورة الحقيقة الجامعة التي هي حصة واحدة
 الجمع والالهية صفاتها وجهتها التي هي حصة ادم ومن علم ان الجمال لان الخلق يقوم مقام
 المستغفار فلا بد من الاضافه بحقيقة في حقيقة ايضا حقيقة قول الحاج ولدت في باها ان
 انجبا وانما طاف صغر في حق المصنعا كيف به بعد يومه استقام عندك بديها او لا فيحصل
 ان ماله بالام الطبيعة لما انما مرتبة الاثر في كاخ اجتماع الارواح من حيث مظاهرها التي
 لتوليد الاحكام البسيطة والارواح مرتبة المذكورة مع ان تعين الطبيعة لها من الارواح
 التوتيرة كالعلم والروح كاهن في الامم انما تعينت في الوجه الرابع من الوحد المحفوظ فاني
 لان الطبيعة اول صورة وجد في المادة العائنة الكونية كما سلف فانا لانها صورة الالهية
 في مرتبة الجسمانية الكلية والالهية باطنها وحين اقرت الطبيعة في نسوة التحل الاعلى في الغالب
 لكل الارواح والمقوس فدلنا باها ان حصة من الحق الاحد الالهى اذ اشهر في التدلي
 اضيق بحكم كل قوة من القوى استواء الروحانية والارضية الطبيعية الى ان يصير لها ناطقاً
 منزهة لان في مجرى حصة تلك القوى اذهى المرتبات الى ان يتم الدائرة وبخلاف ان يرد ما تم
 الكتاب الاكبر والحزب انما انما حصة اولاد الاسماء الالهية والحقايق الكونية وهي انما انما
 وهو مع ذلك منزل تدلي الحق من حصة غير اولئك في حصة الله وحده فاذ انما من لا حصة في

وَمَلَا:

الأصل الخامس من الفصل الأول من كتاب كشف السر الكلي

وإذا تفحصنا أصلها لا يمكن التصريح بأصلها ومنها ما أن شاء الله فخرج عليك مفضل عندنا هذا الالتماع فخرجنا الأمر على مقدار ما كان
لاشارة الميراثا سلطة العيان ان ثبت لك بشرط ان الاصلح مستدل ان الامر يضيّق عند فظان العبارات ويجوز ان يكون هو فالاسم الانا انما انتم
وسوء نفعل ثم ظهر بهذا الكثرة الجرم الذي هو الفلك المكوك على نحو ما نرى صورة العناصر الاربع مع تايدها في الحركى العرش الكبرى فيظهر بها العناصر السبع

۲۱۲

ومادة المواد والنور الأكبر الذي هو مجموع مواد هذا الحضرة الالهية الكونية قال الشيخ
رضي في تفسيره ان الضالين والشرقيين قد تم حكم ضلال الانسان على هذا رتبة هو تقدم الشان المطلق
الالهي من حيث هو بغير غير التبعين كقدم الوحدة والاشياء والعجز على كثرة والتفصيل والافراد
وتذكر تقدم مقام كان الله ولا شئ معه لا اسم ولا حكم على التبعين الاول المخصص بحضرة احده الجمع
وهو المعبر عنها في التبع كذا تقدم حضرة احده الجمع على الكونية العائنه النفسية التي تامة الشان
في الشرع والتعقيب للقول بلسانها كنت كذا تحفة الحوادث وتقدم السر الموقفي على الامر المطلق
كل امرا كونه العالمية ثم انها من جمل المراتب المتتابع بعضها التبعين الاول والتبعين الاول الذي
الكيفية منع انها ام الكتاب الاكبر كصفت من حضرة احده الجمع وانتم من وبعين هذا الانسان الذي
هو اخر مولود منه فصوره حضرة احده الجمع كما سيجي ان الامر التاخر ينطف من حق الانسان
للحقيقة الكيانية المخصصة المتماثلة الحقيقة والحقايق دائرة فامة ولم صفات مراتب سيدا عن
حين افرار الارادة من عرصه العالم كما عيار لسته ظاهريا لا لسته بوقية فليعلم اياه الى القوة
ثم غيبته الغاية الاعلى في المقام الموقفي ثم في مرتبة الطبيعة ثم في العرش ثم في الكسبي ثم في السموات
التبع ثم في العناصر ثم في المولدات والحين اسفله نصف صورة الجمع كما سيجي ثم تقف وحيث
اسر كبره منها ما لا يمكن التصريح به اصلا لاضيق نطاق العبارة والاشارة عنه ولا يمكن شرحه
الى الشان من عند تعظيم المراتب المتتالية ونوافي العبادات كاشفاه سر الخلد ومهمها ما جاء
الله تعالى فوض عليه من قبل ان تمت فاض في هذه الانكشافات كما انما يتحقق ان الحضرة الموقفية
كلها صور الجلال التي هي في انبائها محل واحد بسبب الظهور والبطون لكل قابل بحسب قابلية
الذي يبايع الاحكام في المراتب مع تنزه عنها في ذاته كالمولد والمولودة والانثى والامور
والوصية والموصية والابن والابن في نواحيه على امراته مع قبولكم كل متبعين غير متبعين في ذاتهم
لوازم ان تصد على لفظا بلان المتصان ان كل نفي وانبات كان بالاعتبار ان **الاصل**
الخامس عشر في ظهور صور العناصر الاربعة ثم السموات التسع قال الشيخ الكبير ربه
فلما اكمل سبحانه افلاك النجوم والبقاع وصور الكواكب ربه وجود هذا الرابع اذ سبحانه ايجاد
عالم الدنيا من الاركان السموات والمولدات التي حال تراكمها الانكشاف وانتقالها من عالم الى عالم
الحق تعالى الا لا جعل سبحانه الملكين الكبريين اعلم والروح توجها اليه يتخلق عند التوجه ما شاء ان
وما شاء ان توجه اليه لا توجه لا يتعالى عن العيون والاحكام والاسباب انه هو الناصب والحقائق
لما هو وكما قلنا انه تعالى انما المراتب التي يتخلق الارادة منها ثم تجلي التوجه والعمل عند اذنا تافلا
خالوا الا هو هو الذي اعطاه دليل وكشف وعليه اعتقادي واسأل الله تعالى الشبان عليه ولا تترك
الا هو جمل النفس الكلية وتوحيما من حيث ايجاد لاجرام النور وتوحيما من حيث ايجاد الحاصل الاستعداد
بحسب رتبهم القليلة توجبه العقل الذي هو العلم عن دائرة الواحد بوجه الفخاير وبعد الله تعالى
ارادة الله تعالى

الانوار

في الموصوفات العنبرية السماوية

२१३

الادراج الفلكية في الاشخاص الفلكية فنامت حجة ناسخة بالثناء ورفق بين النسخ والثناء في
النسخ الجاهل حصري في البدو والاعادة كما قال تعالى في عيسى ففتح منه فيكون طهر اباي في
الثناء والاعادة فصار التركيب بقاء الاجزاء ^{الاجزاء} كما قالوا فيهم ثم اذ علموا بان تلك سياستهم
انضمت النتيجة الى الحرفي فوجه القدر الذي هو الوجه ان يخدعوا القدير عن الحق المقتضى وهو
المركز وهو محل نظر العنصر الاعظم الذي خلق العقل من الغائبة واحد اليه توجد نظر العنصر اعظم
الخير ان امر يكون المبدأ كونه صلا اليه يعود حكمه بالغة واذ اكره الارض كانت هذه
الحركة من هذا الملك يتطالع السرطان وجعل مما يلي المركز صخرة عظيمة كرتة وفي نظره بالحقرة
الصامخون فان في رفة خضره وبيع الله ويخبره وهو الجوان الاشرف في عرصة الارض بالتشرب
وقد تم ملك اسمعاف اية ينسب الجبل المحطاف في ذلك الجبل مقعد وبه حكم الارض والارض
والخسف كل ما يحدث في الارض فزما بهد ثم اكشف يعطي انها المخوفة قبل بيان الاركان التوترة
وفيها تكون بما في الجنة وعليها محض التا سر غير ان تعوقها لتبدل فيكون في الخشنة المشاهدة اولا
بنام عليها لهذا الخاصة والجنة كلها مبتدئة من بغاير من فاد بها من التولود واليا قوت المرحا
واسفطة الذهب والعنبر المسك في الكافور وغيرها فخلق في الجنة منها خلق آدم من تراب
من حاسنون ومن ماء مهين ثم مشبه على الاصل كما كانت الارض بجنة من حيث ما ذكرنا وكذا
للتا وكل معدن حسي من تا كبريت في الحديد والقبر والقطران في الالاف وغيرها وقديرة بواي
جنتهم وبالبيت المقدس بطي حشيرة بالارض المعنونة وشجرة العزف للتا من هذه الارض في
والجنة منها جنة اخرى ما بين قبري مبري ووضعه من باض الجنة الا انها تبدل بالصفا وقد
ذكرنا في كتاب الجنة التا في السيف في ذلك الاصل الارض فخلقها بما فيها في ربعة ايام وهي
الاف سنة كل يوم من الف سنة عده فبق فيها اماكن الجبر الشريعة ثم اذا افلاذ التا
فاجد عندها في التا ائمة وحل في جنة كرة الارض ما ننتها هو البحر العظيم الذي يعذب به
اهل الشقاء وهو ماء اسود كثيرا ما ينظر في الاماكن المحسوفة لا تنفاج منصف منه منع المياه
الردية كلها الغير الملائمة مزاج الانواع الحيوانات فذا رها الماء بالتصخره وصارت الارض
ثم حال سجا مما يلي المركز خضر والهواء المظلم وهو النجوم فذا ردت الوتيج بالمر كفا شلت حركتها فبق
الماء بفران الملائكة منبدا الارض فاجعل لهم التعريف من الله تعالى انها محل الخلق لا يمكن القدر
لم الا على ساكن فذا لو كيف الاسفل او على ما نارتا فايدى لهم تجليا اصعقهم برصطلق من الخضر
انفليطرا لكيفية الصاعدة الجبال فقال لها عليها فكن منبدا الارض وطور هذه الارض من حيثها
من صخرة خضراء وطور بوجية عظيمة لجمع راسها بذيها واين من صعدا الجبال على البحر وكلمها
من لا يلا التا فاق الملائكة الاعلى من صعقهم فزلا من قدرة الله نعم ماها لهم فقالوا راسها خلقت
شيئا شدة من هذه الجبال الى اخر الحديث وقد تمحل قدماء العلماء سفرة الاغلاذ السوية بخاتمة

فصل

الاصول الخمسة من الفضل الاول في كشف السرائر الكلي

قبل الاذن والخطا واما الخطا لاق العلم بصنعة الحكيم يحتاج الى اخبار الصادق والعلم بالحق
او كما قيل لا يبين كنهه الا من له الحكمة في هذا كلامه من قوله تعالى الحكيم ثم دارت الاذهان
الاربعية بما فيها من الارواح والاحرام والتورية والحق تجلها في مظاهر اشعتها ومخارجها من
العقل والنفس والكيان والاسماء الالهية على البناء من العنصر فخلت وظهرت كواثرها بالتفصيل
تحليلها كليا وتفصيلا اجماليا فتميزت العناصر الاربعية في كل منها كل منها اذا قبل التحليل
ولما من الميزة والاشياء ثم توالى التحليلات وتجلت التحليلات في هذه العناصر فصار
مرة بعد اخرى حتى اطلعت فاجها من الجواهر والرواها فارتفع الارتفاع في كل احد حتى صار
يكشف ستره اخرى تشر فوارة وثلاثة تحت وهو الرابع فصوره سبع سموات تخلق على طبقه الزمان
الياسين سماء كيون ما استقلت بدت من خواصه بنور النفس الرحمان في حضرة الاسم الزمان
نفس كيون ظهر في هذه السماء حقائق الربوبية من البرية والاصلاح والحفظ والبقاء والاشياء
فان هذه السماء محض ما تحتها من النور الصافي لما في جوفه ثم تجل الاسم العلام الكشاف الفاضل
بجها في الكشف المحرق العلية الطيرة والسعادة والاصلاح والابانة والطاعات المبررة في ربح
المشترى واشتعلت صفاته جوهرة السامى جرمنا في اوتوا حجبها بنورهم الاسم العلام وسماء
خالصة العنصر الجار الرطب ثم تجل الظاهر القوي الشاهد من احوال الفادح لايجاد سماء الاحمر الحار
اليابس واشتعلت خلاصتها بنور النفس الرحمان في تلك الحضرة وقد يكون في الوسط سماء النجم في
اعدل السموات داخل الصفاوات واشتعلت اخلص الزمان بنور النفس الرحمان في حضرة الاله والحق
والتوحيدي الملك السلطان من سماء الاسم الله ثم تكون سماء الزهرة من خلاصة العنصر البارد
الرطب واشتعلت بدت السماء بنور النفس الرحمان في حضرة الاسم الجميل والمصور للطيف والودود
والعصود واخواتها ثم تكون سماء الكاتب من تجل نور الاسم الباري والمحكمة الحكم والبر والحق
واخواتها ثم تكون سماء القمر واشتعلت بدت خلاصتها بنور تجل الخالق والمولد والسرير والموج
والقابول الحسن الظاهر واخواتها با نواع البشعر والكرامات فتكون تلك من هذه السموات السبع
بانوارها الكونية من اخلص كل عناصرها صفاتها على هذه السموات السبع بانوارها انما هو من
اخلص العناصر على جدرانها ونفى كونها كليا وحدا ناسجتها فيبقى كل من هذه السموات السبع
صور طبقا لها وانوارها ودورها ههنا وذاها لا تفرق الا في قوة الافلاك الاربعية لهذا بقيت
هذه الاربعية ثابتة في يوم القيمة بصورها ما هي مشهورة بها من انوار الافلاك والاحرام التي فيها
قوتها ثم تفتت العناصر المشافة الشابة كالغالب الصاعدات فاحازت الى اجازها الطبيعية
واحاطت بعضها على بعض فثبت الارض في المركز واحاطت بها كرة الماء ثم الهواء ثم الارض فكانت
قال الفرغاني لما ذكره في النفس الرحمان في صورة هذا الكون الهائل الفاضل المصور بكل صورته
سواء كانت بسيطة لطيفة لا قبل التجرد والخرق والالهيام او مركبة كثيفة بالنسبة بحيث قبلها

في موصو الغنى الاربعية في السبع

والكون الفناء وكان محل الصور الغير التجردية مجالا ومفصلا خاصة من الجواهر مستمارة بعالم المثال
فجعلها في صورة العرش في ذلك الافلاك والبروج ومفضلها بصورة الكرى في المنار في الجبال
التفصيل اللوح ومفصلا تفصيل هذا الاجال والعنصر في الصور عالم المثال فيبقى ما قبل الصورة
الكشف التي يمكن تجردها بحكم تركيب هذه الاركان فحصل تركيبها وامرنا بحكم الاقتصاء الجية
والتوحيات الاسماء فتميزت صورها المعنوية ومظاهرها الروحية في المنار ليرة من هذا الهباء
في حجرة من حجرة الامكان مستمارة بمرتبها تحت رتق التميز بين هذه الاركان حتى صار الكل
شياء واحدا مجلدا في حصة العالمية التي هي المرتبة الثالثة فكان هذا جلد ذلك التفصيل اليه
الاشارة بلفظ الترتيب في قوله كائنات ففتتتها واسميت تلك المادة المرتبة عند بعض
بالعنصر الاعظم وعنصر العناصر والعنصر الاعظم اربعة اركان هي العناصر المشهورة كما اصلها
هو الهباء اربعة اركان هي اركان الطبيعة ففصل هذا العنصر ياركانا بحكم سريان الحب الاصلي في
ملاشوقها الى كمالها المتعلق بصور تفصيلها فاجبت تلك الحركة بحسب طبيعة مظهرها في انوارها
من الجلال فان تقع بحكم ذلك الاركانا من انوارها الطيف على هيئة بخار او دخان مجل وحدا في مكان
ذلك رتب السموات ثم تميزت الانقسام في القسم الذي هو فوق الاركان بحكم سريان السر الزمان
على اربعة اقسام غلب على كل قسم منها ركان مع اسماء على البناء وترتب في الارض ثم السماء
ثم الهواء ثم النار كما مر ثم ان الاسم الله والرحمن لما كانا متوحيين الى تحقيق الكمال المصانع في
التي هي الاسماء الالهية واني اظن ان الموقف على ظهور احكام الحقائق الكونية التي هي مظاهر تلك
الاسماء وكان مني طلبها على الامر الاجمالي الذي هو قاعدته على الجماع الاصول الاسماء ولا
من حيث مظاهرها المعنوية التي عيها الاسم المريد وثانيا من حيث مظاهرها الروحية التي
يعيها الاسم الباري ثانيا من حيث مظاهرها المثالية التي هي الاركان الطبيعية والاحكام العقلية
الجمعية مجل ومفصلا المتبينة بحكم الاسم الباري ايضا وادبنا من حيث الجمعية السبعة
الظواهر تفصيل ذلك المطلب الذي هو الكمال الاسمي في كل مرتبة متوقفا على تعين مظاهر اركانها
واصولها حتى يتم اثر توحيداتها واجتماعاتها بتلك المظاهر فترت في الكون الهباء ما كان في
للصور الجمعية الطيفية العقلية متصفا عدا بخارا او دخانا مرتبة فاما كان للصور الارضية
غيرها من الاركان من البرسيم من اسم الله والرحمن الى الاسم المصور وان تعين بحقائق الاله السبعة
المعينة لاسماءها مظاهر حسيات لطيفة على تفرقة في تلك السموات السبع مظاهر رتبة
كوكبية تبرز في توحيداتها واتصالها بعضها ببعض فيما عيها من عالم الكون الفاضل في الصور
الكشفية المركبة اجناسا وانواعا واشتغالها من الوجودات فغير الاسم المصور لا عطاء المادة للمركبة
التي لكل من السموات الارض صورة مناسبة لروحيتها فادخلها بقولهم انما طوعا او كرها
اي اجبلا على قولهم عطاءها المصور لكل منكم طوعا من حيث كمالها الجبر في المصنوع على الجبر

الأصل الخامس عشر في الفصل الأول من كتاب كشف السر الكلي

قبولاً بصلته عن الحق بالاختيار والميل إليه بالذات كرهاً من حيث علمه بما لا يمكنه من فعله
 للجهل بذلك فخرمان بالقصر والعزلة لظهور الكمال فضلاً عن أنهما لا يعين لهما من العظمة وغلبة
 حكم الوحدة والاحمال على حكم الكثرة والتفصيل للذين هما من خواص الامكان فلما أسرى حكم الحركة
 المحبة الأصلية والاجتماعات لهما من حيث يحكم الاسم المصور في تلك المادة الموقوفة بالذاتية
 في مرتبة الحق محرك من حيث نقطة مركزها مركز دورية وتصور صورته بصورة سماوية أولى من جسم
 والبقية من جهة حضارتها فظهر الصفة الجوهريّة وغلبة الحرارة وعبر بالاسم المصور بموجب المرسوم
 الكبري بالاسم المتعين بما هو الاسم الحي فظهر انواراً لها هو الشمس فكانت كالنفس المدبرة لهذه
 الصورة الشمسية ثم عين فوقها ثلث مواء تحتها ثلثاً وقين اكل فضلاً مدرة هي كوكب كخص
 بكل سماوات السماء التي تجري في وسط اسمها وانما هي صفة الجبروت والشمس من الاسم الحي
 وتطور سلطنته صادرة التي هو الحي في اتم والنفاسة فظهر الارادة والزهرة فظهر الاسم المريد
 ظهور حكم سادته الذي هو المصور في مرتبة من جهة التثنية والثالثة فظهر الاقسطا والعدل والبطان وظهور
 الاسم المقسط رعيه ما بعد الذي هو البارئ من جهة جبرته فظهر الاولى فظهر الهول لهذا كان في الصفات
 الذي هو منظر القرآن في منزلة جلاله خضابها والقمر فظهر الاسم القابل وسلطنته تبع الذي هو الحق
 من جهة قوته في الخامسة فظهر القارة والبر فخرج مظهر الاسم القادر وقوة سادته الذي هو الله
 فيدور في السادسة فظهر العلم والمشرق فظهر الاسم العالم وسلطنته تابعة الذي هو الحكيم في
 والسابعة فظهر الجود ولهذا كان ان يرمي ما عليه من جانب ربه انما يكون في السابعة من ربه
 ولذا ترى في السابعة من ربه فظهر الاسم الجواد وسلطنته الاسم الرب الذي يشبه اليه كماله في قوته
 انما صور انظار هذه الكواكب اتصالاً بها بسببها وسياحتها بحكم ظاهر قوله تعالى وكل في ذلك
 ليعلم في مظاهر احكام هذه الاسماء ونسبها وانما رتبوا بها رتباً واحداً وهذه المظاهر والاسباب
 معدلت لقبول انوار الاسماء والفعل والتأثير لايمان الاسماء وذلك على مقبض عالم المحكمة
 وانما نرجس القدره فيما كان يرى في الاسباب المحسوسة والذين يتعمل هذه الاسماء تارة باعتبارها لا بول
 هذه المظاهر بل على خلافها فيقتضيها فظهر احكامها على مقبض عالم القدره وانما رتبها على
 فظهر في الشفاء الدنيا وبثابة واسطة هذه الاسباب غائباً واخرى في السابعة من ربه
 وانواعها واشخاصها الكليات كلها تقابلها في ثبات مجزئتها بما بموجب قوله تعالى كل يعمل على
 شاكلته وكل اليك بحكم الامر الالهى والوحدة في السابعة من ربه المظاهر الفكرية والكونية كمالها
 واخرى في كل سماوات امرها في الامر المختص المنصع بحكمه وبحسبها في محيطه وكنية مجزئتها
 يظهر التفاوت بما تفرع عنها مما رتبها لانها تعاقبها في التحويلات لانها انما انفتحت بحكم الحركة
 المحبة والافضاء والاجتماعات من حيث مظاهرها الروحانية والمثالية والحيوية المادة القابلة
 الموقوفة وكانت وضو صورها الاسم المصور كونه عقله مسطحاً ظاهر كماله انواراً ولا يرى عند

ذلك

في ظهور العناصر لا يغير في السموات السبع

ذلك مما ذكره تقي بالحركة العرشية مقدار اليوم المتعارف تقي بما في الاطلاق والعناصر
 المدخلة انقسام اليوم العرش الى الليل والنهار ودوره الى الاسابيع والشهور والاعوام بتعديس
 الغزير العلم باعتبار ان الزمان مقدار الحركة اليومية المحددة بنصار محمدا لظن كل ما يبين
 الاحياء والاعراض التي يهوى المحمد ^{عليه} صاخرها محكومة لان زمانها انفرقت القواعد ان كل
 صورة فاعل في كل صورة ومعنى كما في تحت حكمه ولا يظفر له بحسبه الله اعلم واحكم انما كانه
 صورة فاعل في كل صورة ومعنى كما في تحت حكمه ولا يظفر له بحسبه الله اعلم واحكم انما كانه

[illegible]

قال الشيخ الكبير رحمه الله تعالى في ثمانية اماكن في هذه الاكرام كذا وعمها بكذا انما هي
 في اربعة قطعها وكون فيها احياء منها الثور وبزواعها القبول الارواح والجحوة واسرارها ^{الاعمال}
 في الافلاك الاربعة الثمانية وكل ^{من} الافلاك دوة قسرة ^{يصل} فصل مكانة بها من الجسم لكن ظهر
 الهواء بينه وبين ذلك فوثر ثم توجع حتى سجد على هذه السموات والارض ما بينهما جلال الاركان
 في صورها المعبر عنها بالشفق قبلت الارواح على قدر استعمالها فاذا وقت الضيق ^{عنه} فلقها
 فما جعلها الله عليه من حصل المنفع في الاركان عن القبول غادت فاحركت الافلاك على ما لم يجد
 ما ينفع ففسدت تصادم الاستخفاف فظهرت رجعت الى اصل المبدى وجعل الله حركتها هذه
 الافلاك كلها على طريقة واحدة من الشرف الى الغرب كبحر كذا الافلاك الثمانية جلال ما يقوله
 اصحاب علم الهيئة فيبحر حركتها من الغرب الى الشرف لما يرون من تأخرها ولينها في احرار ذلك

ولكن

الأصل السادس عشر من الفصل الأول من كتاب كشف السر الكلى

الطهارة عن الوانها من هذا النسب ظهر ان حركه المحبة الاصلية لتحقيق كمال الاستجلاء فتوجهوا
 في ضمن التوجهات الاساسية من حيث اعتبارهم من حيث مظاهرها المثالية والمحسنة العقلية
 واكوبية باقتضالاتها وتغلكتها المعقولة بعد تحققاتها في سلطنة الدورية المتوفرة هذا
 المزاج الانساني والصورة العنصرية الاعدسية وبغير المتغيرات بالاطوار والاربعية التراتبية ثم
 الطينية بورد الماء وظهور خصائصهم ثم الحما المسنون بالله والالهواء ثم الصلابة لانه يظن
 اثر النار اذا قامت التوتيرة باستعمال اعديده المقدسة للشعاق بها ظور وحكمة نشأ النشأة
 الاخرى بحسب المقدسة التي يتعلو بها ظهورا فاقول ترفع فيه من روحه الاعظم وهو توجع
 ظهور الكلي لتبهر هذا المزاج المتشوي الكلي واستعمال الملائكة الذين هم كالقوى الاخرى
 اليدينية من غير قصد حضور معين منهم وتوجه خاص مختلف لهم لئلا فان يفتقد فيه من
 الاكوال لثقتها فيها من روحها ولما تمت صورة آدم ومعناه وصار روحا لذاته جميع العالم
 وجلي كما اظهر صورة الحق وجميع سماته الحسن اخذ الحق جل جلاله في تكمله وقدم عن
 صورة جميعه يعلم الاسماء لان علم كنه الذات يمنع كماله فاعلم آدم الاسماء كلها والاسماء
 على الحقيقة انما هي عتبات او رموز للوجود الحقيقية بحكم المعاني والحمايق مفيدة كانا وصفا
 والافعال اسما والاسماء فيها كيد قوله كما دخلت الاسماء والحقية والرفعية في الاسماء بالمد
 بها التعتنا الوجودية مطلقا ولذا ذكرت بصيغة مختصة بالذات العاقلة كلفظهم وهو لاء
 كانه تعالى علم ادم حقيقة ذات آدم وما اشتملت عليه حقيقة وجوده من الاسماء والصفات
 الحقيقة والحقيقة الثابتة في المرتبة الثانية مما يميز الاسماء الذاتية الثانية في المرتبة الاولى
 فانها سميت بالاسماء المتعلق بها وجود العالم وهو تفسير بشارية وكلماته من جهة حقيقة
 شريع في تكمله من جهة خلق اجزائه الذين هم الملائكة فمن كل ما علم ادم مما اشتمل عليه انحرافا
 خلقا على الملائكة فقال انيوني باسماءه هؤلاء ان كنتم صناديق من ارضي اهل بيوتكم المخالفة
 فاجبر في اسماءه ما في بواطنكم من الاحكام الامكانية التي اقتضت العصبية والفتح وسائر
 القواص الساقية وباسماءه ما في ظواهركم من الوجود وما افترضتم في عوالمكم من مكنون كل شيء
 وباسماءه ما اشتملت عليه ذات آدم من خصائص حقيقة وجوده خلقه وذلك لان هذا العلم من حيث
 الحقيقة الذي شرط ان يكون على صورة مستقلة بحيث كانت الملائكة محصورين بحكم عالمهم نشأ
 لهيئة في ما خرج عن افاعه فبالاجزاء التي ليس بلسان نشأ لهم سيجانك وان يعلم احدا لا علم له
 اما بالظن او بالقليل من ان يجاوز حرك حركته كمالا في عجزهم عاذا تكليمهم وبناظرهم صلهم
 وكلهم فقال ادم انيوني باسماء السموات السموات الذين هم عبر اسماء الذاتانية والصفاتية والفعلية
 والحاوية والمرتبة المعنوية والفاعلية فلما انشأهم ادم علوا وكلموا من جهة كل واحد وكلهم بكلمهم
 آخر من جهة اجزائهم وهذا دليل واضح على ان الملائكة لهم الزيادة والترقية على خلاف غيرهم

ثم حقق

في ظهور المولدين مع عدد النبيا والجنود والانس

فألا يهزل من حقيقة الحقائق السماة أيضا حصرة الجمع والوجود وغير ذلك ثم لا اعتبارا من ترتيب وسطية قطبية مركزية بحر كعبية معنوية اسماء
ذاتة احاطية الى النفس النظمية المنعوق بالعماء معن

۲۲۵

[illegible]

من حاشیہ

فی نیل احکام الزمان

ومن هذا الذي وقع من انباء سرائر الايام الالهية التي هي من الفسنة ومن حجب الفسنة وان ذلك باجماع الحظنة حكم الاسم والمرتب اليه بنضاف اليه النبوة والحركة الغيبية له اي اليوم فافهم متق

ولأحد لا كرها وبهنا أيام متوسطة قبل اليوم المعلوم باقسامه الباقي بقدره هذا كالأمة
 ثم نفوي ومن هذا الذوق وهو أن عدد الأديان بعد رقائ الأسماء يعرف أن اختلاف الأيام
 وتفاوتها كالوم الذي يغتفر وهو الدقة الواحدة العرشية والأيام الألهية التي هي كالسنة
 مما تعد كما قال قرآن يومًا عند ربك كاللغة سنة مما تعدون ومن جسد الف سنة
 وهو أيام ذي المعارج المذكورة في سورة المعارج اختلاف حكمة الاسم في
 المرتبة التي ينضاف اليه اليوم والحركة المعينة لذلك اليوم فكل اسم من الأسماء الألهية يستند
 المحرك وحكم ترتيب كوكبه فكان له دور مخصوص في دورة الدقة الواحدة يوم واحد لذلك
 الاسم مثل ثمانية وعشرين يومًا مما تعده يوم واحد للاسم الذي يستند اليه روحانية القمر
 وعلى هذا القياس ولا يصح هذا الوضع فيما نعلمنا ما قال الشيخ الكبير رحمه الفوق حاشي الباء
 السابعة في بد الحسب الانشائية وهو قوله اعلم انك الله سبحانه انما مضى من عمر العالم اجمع
 المقيد بالزمان المحصور بالمكان احد وسبع الف سنة من السنين المعروفة في الدنيا وهذه المدة
 احدها عشر يومًا من أيام عمر هذا الاسم ومن أيام ذي المعارج يومًا وخمسًا يوم وفي هذه الأيام
 التفاضل في
 التفاضل في
 التفاضل في
 الحكم على ما في جوفه من الافلاك اذ حركها فتنه ولكل فلك حركه طبيعية مع تلك القسمة في
 واحد لكل حركه ضمنية في كل فلك يوم محصور بقدر مقداره بايام الفلك المحيطة فاصغر ايام الكواكب
 هو ثمانية وعشرين يومًا مما تعدون مقدار قطر حركه القمر وكذا الكواكب يوم مقداره تفاوت
 على قدر سرعتها فكانها اذ انهم في الاتحاد الى خلق المولات من الحار والبارد والنبات والحيوان
 والحيوان بانها واحد وسبع الف سنة مما تعدون كما سبنا في شئ مما خلقه من اول موج
 الى اخره وولد وهو الحيوان من بله الال انشائية هو هذه النشأة البدنية بل خلق كل
 سواء اما عن احوالهم هو لم يكن باقاع بل واحدة وهو ما روي في الخبر ان الله سبحانه خلق
 خلق بيده وكتب القدر بيده وعبر شجرة طوبى بيده وخلق آدم بيده ولما انتهى من خلق
 الفلك الاول في اربعة اربع وخمسون الف سنة مما تعدون خلق الله تعالى الدار الدنيا وجعل لها
 املا معلوما في اربعين سنة من ايامها ان تبدل الارض غير الارض والسموات كما انقلب
 من مدة حركه هذا الفلك اثنتان وستون الف سنة مما تعدون خلق الله تعالى الدار الاخرة الجنة
 والدار البتة من عذاب العباد السعد والاشقياء وكان بين خلق الدنيا وخلق الاخرة تسعة
 آلاف سنة مما تعدون في اثنائها خلق آدم في الجنة والاولى بنا وحمل الاخرة منه في اثنائها
 التام وجعل سقف الجنة هذا الفلك هو العرش القصد الثاني من الكون وهو الانسان والقصد
 الاول معرفة الحق وعبد الله التي لها خلق العالم كلها من شئ الا وهو اجمع بحره ولما وصل الى
 المخرج من علم الاتحاد هذه الحائفة بعد ان مضى من عمر الدنيا سبع عشر الف سنة ومن عمر الاخرة

۱ لَدَى

والعام المضاعف الى ذلك كله وسر العرش انداج سائر الصور فصورته تتبع احكام الصور جميعا وحر كما يجزى واحكام صورته والاسم الذي هو مروج
الزمان اصله كون الدار العرش عظمها الزمان فزائده ايام ثم ساعات ثم دقائق وماعاد ذلك ان اعتبرنا من ايام مضاعفا هو تكرار وان اعتبرنا من الايام
منجزية وتفصيل حتى انتهى التسمية الى الان الذي لا يفسد مع انه اصل كل ما الفهم من الصور الزمانية وكلما عرفت المراتب التي به المذكورة الزمانية عاد التكرار الى الابد
هكذا اذا ما ذكر كل موطن على مقتضى حقائقه ونسبه ٢٢٢

وفي كل واحد على قدر رتبة حكمته في اهل تلك الدرة
 وعجبه عرف هذا وقد كررنا سابقا هذا الكلام على
 الاسرار المتعاقبة في العلوم على ما ينبغي ان يكون كما ذكر
 في هذا الباب تفاصيل كثيرة واسرار غريبة لا يمكن
 المتبحر في غنى ولا الحكم ولا الفيلسوف ان يفكر ويحيط ولا
 المتكلم في الاخبار من الالهية والنبوية ببيانها بل في حكمة
 فاعرف ما خرج سمعان سمع في هذا ما احده من
 في كل واحد على قدر رتبة حكمته في اهل تلك الدرة
 وعجبه عرف هذا وقد كررنا سابقا هذا الكلام على
 الاسرار المتعاقبة في العلوم على ما ينبغي ان يكون كما ذكر
 في هذا الباب تفاصيل كثيرة واسرار غريبة لا يمكن
 المتبحر في غنى ولا الحكم ولا الفيلسوف ان يفكر ويحيط ولا
 المتكلم في الاخبار من الالهية والنبوية ببيانها بل في حكمة
 فاعرف ما خرج سمعان سمع في هذا ما احده من

ولا حد

فردی که در این کتاب
نویسند، نامش می باشد

الاحكام فوجه الحق عند الاقرار وهو نسبة عدمه غير محقق والقول بان لا باطل في الوجود بل لا يحار في كل ما حصل في حال من احوال الحق وحكم من احكام اسرارها في الوجود والوجود لا يحل في كل حال فبطلت نسبة الحق للموجود في هذه الاشياء لا في حقيقة الوجود بل في نسبة الوجود الى الوجود وان كانت نسبة غير محقق في الخارج وقد تفرقت القواعد العقلية صلا الحيل الخارجية حقيقة لا يقضه تحقق مبدأ الحيل في الخارج فالوجود في هذا المعنى هو نسبة الى كل حقيقة معينة في نفسه في الخارج حقيقة ان يكون الحق حقيقة غير كون حقيقة هذه حقيقة في نفسه ووصل التحقيق غير ان الشيخ رحمه الله في النقط بعد الاشارة الى ما ذكرنا وان كان هذا الضعيف ومثله هذا الوقت هو ان الحقيقة في الوجود هي بعقلها مقابلتها في الوجود هذا الحكم شامل في كل كماله بل لا نسبة واضافه في ركنها في الادراك وهذا هو الوجود في ذاته لا امر او صفة او ثبات في العلم عقلا وكذا مجموع اسم والرمز في ذاته ووصفا لا غير وذلك في الاشياء لا في الوجود لسان النطق عن خبر من امره وله ومنه ثبتت اعياننا ووجوده للنبس ثم ما عدا ذلك ايضا ليس بشئ بل انما هو على احوال ذاتية غير على الوجودات في كل حال منها بحسب حيث تعين ذلك الحال او متباين بتعينة في كل حال من احواله هذا كماله ومن تلك الاصول ان كل حق وكل لازم وان سفل هو مقضه اسم من اسم الحق متعين بالحقيقة الغير المحيولة بحسب نسبة العقول في احوالها في الوجود الممكن في حاله الا ان الحقيقة لا نسبة وان كان بحسب نسبة الصور في ذلك ان كان في الحقيقة حقيقة او مرتبة ما سواها كان الادراج العالي والنفوس المتمايزة والارضية والطابع الكلية في الجزئية والعصرية والمؤلفات في الحقيقة مضافا الى الحقيقة الجامعة الشارعية باحدى تلك النظم والكل انما رها الاثر في محبة في حقايقها الاسماوية وتوحيدها الصفاية وسرنا بها النسب والاحكام في مراتبها الكلية والجزئية ومن تلك الاصول ان كل ما بعد حسنا باعتبار يمكن ان يجمعها باعتبار آخر وبالعكس ان كل شئ صورة نسبة وتعتبر النسبة لا يكون لا يتبع المتبعين فلذا نقول في الوجود في نسبة مجادة وجوده ما الى الله تعالى من حيث مجادة بخلاف ما انتهى من المعنى الحق في الوجود والشيء الا شئ هو افناء في اصولنا اقول ذلك بان وجود كل موجود من اتمه فانه عندنا ان ذات الشئ لا ذات الحق والمادة احواله وتكون له كل فعل وان كان اخبارنا في فساد الحق بل في بطلته تكون ايضا بمجاده وقد تروا انه لا حقيقة له لا في نفسه لا في ذاته فكل ما كان حكمه في بطلته يلحق الحق مع انه حال ما حقه حكم النفس غير مرتبة في نفسه كقولنا بعد ما تفرقت العباد اصله في افناء الاخبار بانه فانه يكوننا احكام الامكان انما احكام الوجود هو في قولنا الاول والاقول في الله تعالى انما الشايع والتميز في حقايقها ما اشار اليه الشيخ الكبير في ديباجة الفتوحات حيث قال احكامها في علم الله سبحانه على صفاته وعلى جعله في ذاته وجعل في حقايقه في حقايقه

الجميع في كنه شئ الاصول
التلخيص

سئل عن كنه شئ الاصول
سئل عن كنه شئ الاصول
سئل عن كنه شئ الاصول

في شئ الاصول السائق

ما في الدنيا من ارباب الاصول السائق
ناديت ابن حنبل فاجاب ابن حنبل

واباب الوقوف على معرفة ذاته مقتض ان خاطبه من المستمع السميع وان فعل ما يفعل فهو المطاع المطيع والمأخر في هذه الحقيقة الشد على حكم الطريقة الخليفة الربيعي والعبدي ياليت شعري من المكلف ان قلت عبدك ذاك ميت اوقلت ربك ان يكلف فهو سجا يطيع نفسه اشاء خلقه فيصف نفسه ما تعين عليه من واجبه فليدبر الاشباح خالصة على رتبها خاوية وفي ترجيع الفتنة سترها اشرا الى بل هي هكذا كانه غير مرتبة من على النظر في الوجود عين الاحدية والى الوجه الخاص والحقيقة الجامعة الواحدة بالوحدة الحقيقية التي هي من كل كثر في رتبة تقابلها كما يقضي في احديتها باعتبار رتبة الوسايط من المظاهر الاسماء في المراتب والحق باحكامها في النقط ليس المقام في وجودها في شئ بل في اوجها في الوحدة تقابلها كثره بالاشان عبارة عن امر تبعدك منه الوحدة والكثرة المعقولتان بل والمشروعان ايضا والاشان في الوحدة الامر في كثره ووسايطه عن تركيبها لظهورها بطور جلال الشان بالامر بتعنان المداير كما يجب الاجتناب في الشروع في الاختلاف من رتبة في الانفصال عن الشان في هذا الاثر من حيث لا من حيث من ظهر رتبها هذا كماله وما كان كل من الاعيان من مقضاها وجب على الحق في بيانها في كل ذي حق حقه ويقول صفة التكليف من جباية الحق والحقيقة في رتبة في رتبة من جانب المظهر والحقيقة لظهورهم عند العلم باخبارهم الصوري وعجزهم الحقيقة في علم الصور وكلمة النبي وجرأه في الامور من من حقه حقيقة الجود الالهية وكان الشيخ الكبير رحمه الله في تلك الدائرة في قوله بعد ان لا شك في شكره في تحقيق ان بالتكليف في الاسم المعبود وجود حقيقة لا حول ولا قوة الا بالله ظهر من صفة الجود والافاء في جعله في جزاء لما علمت من الجود الالهية الذي عقلا فان علم بانك لاناك هو هو في العلم باصل نفسك محبوبا انما كانا طلب به الجود والنسب لك تكليف تروى عليك فترك الاشياء وخافها والمرزوقان وراى في هذا كماله واقول في الحجة بين الاعيان في بغير قول من اسند العمل في الحق خلقا الى الخلق كسبا وفي الكسب بنسبة الى ما قبله باخباره وان كان ضروريا كمال السند لا سيما الحنفية المانوية كثر الله في ذلك معاقب ظاهر في العرب من جعل اسناد الافعال الى القوا والحقيقة فيصير التكليف في رتبة الاجزئية المظاهرة عليها كالفصا من مع ان الميت مقبوض باجله في اقباض باض عرف الحقيقة بان اخباره ذلك شعاع واثر لازم للاخبار والكل الاحكام الذي يلحق بل حقيقة من قايته وهو معنى ضروري في المعنوية لا في الصورية ومعنى انه مقبوض باجله لكن فهو حكم كل حقيقة في محل على استدلاله وحال المعنوية وكذا الاجزئية في الاجزئية لا في الاحكام الاخبارية المظاهرة في ظاهره من محض لطف الحق وجوده باطن ان كانت الاجزئية ملائمة ومن عدل المبسوط في صورته بالظهور من منه وان كانت الاجزئية غير ملائمة وهذا مع قول صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول يا ايها الناس اعبدوا الله وحده لا شريك له قالوا من لا يكون من الانفس في قوله الجبر كله بيدك الشريك اليك وقوله من لا يكون من الانفس في قوله الجبر كله بيدك الشريك اليك

ما في الدنيا من ارباب الاصول
ناديت ابن حنبل فاجاب ابن حنبل
ما في الدنيا من ارباب الاصول
ناديت ابن حنبل فاجاب ابن حنبل

سئل عن كنه شئ الاصول
سئل عن كنه شئ الاصول
سئل عن كنه شئ الاصول

من ذلك ان كل ما هو متحرك في ذاته لا يكون متحركاً في غيره...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في غيره...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في ذاته...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في غيره...

ليكن لا يجمع في الامور الاحكام المختلفة في ٢٥٠

واذا قلنا انما القول بالجوهر...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في ذاته...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في غيره...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في ذاته...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في غيره...

في كتابه

في كتابه

من ذلك ان كل ما هو متحرك في ذاته لا يكون متحركاً في غيره...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في غيره...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في ذاته...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في غيره...

٢٥١ والحال انما هو ان

بان يبدل في امره...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في ذاته...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في غيره...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في ذاته...
فان قيل لا بد ان يكون له متحرك في غيره...

في كتابه

في كتابه

الفصل في كشف الستار الكلي

فما يحق للإنسان بما ذكرنا كان يرجح قدر الذي هو بنفسه هذا ان حصل له هذا العلم والحال قبل التحقيق بمقام الكمال وقد ذكرنا في كل ما ذكرنا بالافاضة والاحوال والافات في الارواح والصور والمواضع غير ذلك من حيث يظهر من شأنه ان لا يخرج حكمه من باخرى ولا يربطه وليست حقيقة جبرية وحكمه بالافاضة من الوجهين الخارجين بل من المتعلقين كليهما من المراتب الاسماء والحقائق الكونية وبما اصباغها بحكم الوجوه الشاملة لها في باطن الارض كونهما متداولا

٢٥٢

ولا يكون كما مر من قدر الذي هو بنفسه بفتح الغاء وهذا قبل التحقيق بمقام الكمال والافاضة بالافاضة كما في حكمه على الوجه الواحد الشامل

والاحوال والافات في الارواح والصور والمواضع غير ذلك من حيث يظهر من شأنه ان لا يخرج حكمه من باخرى ولا يربطه وليست حقيقة جبرية وحكمه بالافاضة من الوجهين الخارجين بل من المتعلقين كليهما من المراتب الاسماء والحقائق الكونية وبما اصباغها بحكم الوجوه الشاملة لها في باطن الارض كونهما متداولا

ان يستلزم كل حقيقة لهما لا غيرهما وكل جزء لا يكتفي على موجب بيان العلم الذي يشهد بها هذا الذي في الحصة العلمية وذلك لان الوجود الواحد الذي هو الحق على الحقائق والمراتب باطنية والقوى والافضاء والاعتدال الشامل لكل حسب كل شأن من تلك الشؤون والاسماء المتغيرة بها لا يتغير عليه

الاحكام الالهية التي هي في الوجودات من غير تلك الوجودات على ما هي عليه في حكم الوجوه والافاضة من الوجهين الخارجين بل من المتعلقين كليهما من المراتب الاسماء والحقائق الكونية وبما اصباغها بحكم الوجوه الشاملة لها في باطن الارض كونهما متداولا

عشر في التبرير الاصيل وهو كماله بين احكام المراتب بل كان غايتها وبلوغها التفضيلية وكان مصداقها في حكمه على الحقيقة التي هي في الوجودات من غير تلك الوجودات على ما هي عليه في حكم الوجوه والافاضة من الوجهين الخارجين بل من المتعلقين كليهما من المراتب الاسماء والحقائق الكونية وبما اصباغها بحكم الوجوه الشاملة لها في باطن الارض كونهما متداولا

والمتغيرات متغيرة ان الحضور مع مجموع ذلك العقلية عن مجموع غيرهما فينبغي حكمها بحسبها في العلم الوافي والحال في الموضع والمزاج والمرتبة اذا خرجت شيئا منها في موجب العقلية ففي كل الحضور

من غير ذلك من حيث يظهر من شأنه ان لا يخرج حكمه من باخرى ولا يربطه وليست حقيقة جبرية وحكمه بالافاضة من الوجهين الخارجين بل من المتعلقين كليهما من المراتب الاسماء والحقائق الكونية وبما اصباغها بحكم الوجوه الشاملة لها في باطن الارض كونهما متداولا

على الحسوس بجمعيته انما هو حاصله من العلم والشعر وفي ضاهها بحسب لواقعها التي يثبت بها ومن ثم لا يخرج احكامها ظاهر الشرع عن احكام باطن الطهارة واحكام مطلع الحقيقة واحكام الالهية التي هي ما بعد الطالع كل في مرتبة لا يلهي ساعده فضل الله العظيم **الفصل الثاني من**

من سبق الباب في ضاهها بظواهرها في عالم الفائدة للبشر المتدبرين في بيان المراتب عن التخليل المذكور والتبعية على الحقائق مع ما يخص بالمرتبة الالهية وما يتصل بالمرتبة الكونية يحصل مع

سبقه غير ذلك من حيث يظهر من شأنه ان لا يخرج حكمه من باخرى ولا يربطه وليست حقيقة جبرية وحكمه بالافاضة من الوجهين الخارجين بل من المتعلقين كليهما من المراتب الاسماء والحقائق الكونية وبما اصباغها بحكم الوجوه الشاملة لها في باطن الارض كونهما متداولا

سوى في عالم كل امري يصاحبه بسببه ويرد عليه بالكسب تلك التسلط في كل احد من مع ما يخص بكل المرتبة في نفسه فيما يصدره ويرد عليه في كل مرتبة من تلك المرتبة ولا يحد

استنادهم الى مرتبة بحسب ما يثبت في الخارج ويحل في كل مرتبة من تلك المرتبة ولا يحد من التحل مطلقا في كل امر حال في شرفه من المراتب الامم التي هي في الشرح والشرح وبما اصباغها بحكم الوجوه الشاملة لها في باطن الارض كونهما متداولا

فلا يتصل من حيثها الكون مع عكسها في الحقيقة من نسبة الاصلية الى المرتبة الالهية والاحدية والا فلا فرق بين هذا الشأن والعارف وبين العالم بظاهره في غير مثال لتخليص التبيين في التبرير

في نفسه ان يستلزم ذاته الوجود والكمال المرتبة عليه من اجل العلم والقوة وكل ما يتعلق بالناشر والناشر من التناهي في الزمان الى الالوهية في نفسه بالعلم والقدرة في كل مرتبة من تلك المرتبة

الحق بقلوبنا الاحول عن معصية الله ولا قوة على طاعة الله بل على كل ما يثبت في باطنها من الالهية بتوفيق الله وليست الامكان العكس ووجوه الامكان من التناهي في الزمان الى الالهية بتوفيق الله من الطاعة والعبودية والعجز والجهل الى كونه في حجاب الحق بنفسه من نسبة وجوه العبودية

والثاني

ايضا مع ما يضاف الى المرتبة الاخرى في المحل او تباطؤ ذلك الامر في شغل استقامته الى ما يثبت في باطنها من الالهية بتوفيق الله من الطاعة والعبودية والعجز والجهل الى كونه في حجاب الحق بنفسه من نسبة وجوه العبودية

في بيان صلب العلم والفائدة للبشر المتدبرين

والمتعلقين بكل حقيقة وصورها في جملة كانت في مقام ظهورها من الحكم بكل حقيقة حقيقة من الحقائق الكونية والالهية التي لها في حكم تلك الحقيقة ورواها وصورتها الحق في العلم بالاصل والجزء بالكلية بغير ان يكون في باطنها من الحكم بالكلية في كل حقيقة حقيقة من الحقائق الكونية والالهية التي لها في حكم تلك الحقيقة والذين ليس للشيطان عليه سلطان وكل حقيقة خاصة وحقيقة معينة كانت ما كانت فاما لا يخرج عن حكم التبيين المذكورين فاعلم ذلك واعلم حكمه ما ذكره في العلم بالاصل

٢٥٣

والثاني في العلم بالحق هو الجامع بين التبيين في مثال تخليص التبيين في الامور الصادقة من التبيين التاديب الالهية في ثوابها للتعذيب لكونها في باطنها من الحكم بالكلية في كل حقيقة حقيقة من الحقائق الكونية والالهية التي لها في حكم تلك الحقيقة

والجزء من المرتبة حسبته لاهية ثوابها للتعذيب لكونها في باطنها من الحكم بالكلية في كل حقيقة حقيقة من الحقائق الكونية والالهية التي لها في حكم تلك الحقيقة وغاية ثوابها لاهية ثوابها للتعذيب لكونها في باطنها من الحكم بالكلية في كل حقيقة حقيقة من الحقائق الكونية والالهية التي لها في حكم تلك الحقيقة

ومثال العمل في امر العمل بوجوبه ان يعقلان وجه الجزاء في موافق المال الحرام فيضد التوا فيفتح به فاعلم ان مثل ذلك في البتة ليلتص بالبتة لا سعاديات وقد قبل سمعت

تنبى صعدا عن جلالته وان مجدنا لله غير موقوف كقطعة الجاهل من كسب حراما جزئيا مثلا للناظر المصدق فقال لها اهل الدارين والحق لك الاول لا تزي ولا تصدق في اما التعل

مطلقا فيضد عوى القادة وهي بوجوبه فيضد ان يجزى عنها بالكلية لا تهاجمها بخص بالالهية وقولها تعالى في تحريمكم الله نفسه لكونها في باطنها من الحكم بالكلية في كل حقيقة حقيقة من الحقائق الكونية والالهية التي لها في حكم تلك الحقيقة

والامر بها واجبات المناهي التي هي عنها بالحكمة المحسنة ثم المجاد لرحمة الطهارة في لسانا قلوبا او من حيث مرتبة الطبع كالسوق في حصول الكفاية لنفسه من بول في ذلك باس بل من عذوبة

عن ان لا يراه بذلك وتذيرها او اناحة فبعد اعتبار ذلك في لوف الاكل والشرب والجماع ثابا عليها كما نطق بها الحديث الصحيح اثم اياه الشرح في التفسير فيقول ومثل هذا السطر من كل

جمعية ايزاد صفا تبارا وفلته روحا تبارا وطبيعية شرعية او غايرة لا يخص بكل حقيقة الكونية والالهية التي هي في باطنها من الحكم بالكلية في كل حقيقة حقيقة من الحقائق الكونية والالهية التي لها في حكم تلك الحقيقة

المذكور في العلم بالحق بمقام الاحوال الذي ليس للشيطان عليه سلطان واصباغها بحكم الوجوه الشاملة لها في باطن الارض كونهما متداولا التي هي مرتبة ذلك الاعلى الذي امرت بتبسيطه من حكم الكثرة التي اصنع كل كون به باذنا كان

عبادة ولذلك الشرع التكبير في الانتقال في احوال العبادة الصلواتية الجامعة لاختلاف الشئون المشتملة على التوجه في الباطن والظاهر والحق والباطن في القول والفعل في المرتبة الالهية

ثم الجواب في التبيين في ان ينفذ الى التبيين مع الله طاعة الشهد ان ذلك صادر من علاج المؤمنين لان معنى التكبير في غير هذا المعنى من الحقائق الكونية والالهية التي لها في حكم تلك الحقيقة

المشوق بحسب المراتب سابو احكام الجاهل الظاهر والباطن في كل كسب صلو في الله اكره ان يفتقد هذه الخصال العجيبة والمراتب الكونية ثم يقول في سطر اخر احدية التوجه وعدم

التخليط في كل ضد شي عليه المقصود في الدعاء الذي ذكره الشيخ في شرح الحديث في استباحة احدية التوجه بظاهره وباطنه وباسمها الامر المظهر وسبحه ان شاء الله نعم اعلم

ان كل من في الوجود الظاهر والباطن من حيث هو الواحد والواحد لا يقابل الا بالواحد مثلا ولا يلقى الا باصالة الاحدى مع حقوق مشاكلة الواحدة والشرع على ذلك الاصل باصالة

ذلك هذا الاصل شامل لوجوه كل من لا يفر الى النوع الواحد لوجوه كل من لا يفر الى الجبر الواحد

الواحد

الفصل في كشف السر الكافي في بيانها بعبارة اميرنا ابي عبد الله العباسي

فمن توجهت اليه بعد هذا وعمل واحد الى امرين او من ان يحصل من حيث احد من هذين او ان ينسب الى احد من هذين او جازوا احد الى كل من هذين
حكم الشيطان وحرمت العلم الصحيح اجتناباً عنك على التمام ومعنى ابدك الخوة والهلك الاخر ان مما ذكر مع انقضاء الاصول الثلاثة علماء وقتاً محققاً سلك
واسلم على يدك ان اضيق لك الامر والمحال ان تأخذ جميع ما يرد عليك ممن يرد وعلى اي تجريد ومن اي تميز يرد وعلى من يرد شرطاً ان او اسطة
وشرطاً ان كان او ملكاً او جناً او بشراً من جنسنا ٢٥٢

وَسَيُطَاعُونَ أَكْثَرُ النَّاسِ أَهْلَ الْأَرْضِ إِذَا كُنُوا يَخْشَوْنَ
وَسَيُطَاعُونَ أَكْثَرُ النَّاسِ أَهْلَ الْأَرْضِ إِذَا كُنُوا يَخْشَوْنَ

او غیر متروک و اصلها ملحوظا متعینا از حقیقتی مثله

او متمثلة و شمة مر بانه مؤثره متن

الواحد ما النوع فلا تمام حقيقة كل فرد ما الجسد فلا تمام حقيقة كل نوع والرجوع إلى الجنس
 لذلك النسبة وإذا كان المقابلة والحداثة والالتصاف ما هما بين المتماثلين في الواحد متى ترجحت
 بقصد واحد الدعاء إلى امرين ^{الأميرين المتشاكلين} المتشاكلين في الشيء من أصل واحد ويعمل واحد كما قبلوه إلى
 امرين كالعبادة والمزايا أو طلب أن يحصل ذلك القصد والعمل من حيث احديهما عن غير
 كالتبني والآخرى قد حتمت أو اضعفت فخرها على الأصلين كما اذا اضعفت إلى غير أصل ذلك
 كان توجعاً بعد الوجوه ^{السابقة} المتشاكلات إلى وجهين منها والآخر إلى أصله كان قصد العمل مقتضياً
 وجباً لذلك في حال واحد كالوضوء بنية المشرق التبريد أو اضعفت جزءاً واحداً لكلين كان يقصده
 مرتبة إلى الحضرة الوجوه حضرة الامكان دفعه من حيثها انسان بل من حيث النماء أو مقابلة الجمع
 الواحد الجامع بينهما داخل على الحكم الشيطانية وارتفع الاخلاص من الخصال تشتت الخيرة وتفرقت
 الجمعية والتخليط بين متنافي الاحكام وتغيرت التوجع الطيلة الكلي لاخراف على المقابلة من بعض الوجوه
 حرم العلم الصحيح لم يترك حقيقة مع احكامها فخرمت اجتناب ثمرة علمك لذى هو التوجع النام
 وهي النور بالمناوذة لك قال الشيخ رحمه شرح الحديث ان الاجابة بعد احداً في التوجع المذكور
 ناعية التصديق فالاصح تصور الذي يكون ادعيتة مستجابة برحمة التصور ناعية العلم المحقق والتهود
 الصحيح كما قال عليه السلام لو عرفتم الله حق معرفته لزالتم بلغاكم الجبال وهو لا هم الموعودون
 بالاجابة في قوله تعالى ادعوني استجب لكم اذن لم يعرفتم يدع الحق فلا يستجبه لكم كما هو مقتضى
 الله سبحانه بها لهما الاجترار فما ذكر لتحقيق احداً في التوجع المذكور مع ان ان الاصل المتشاكل
 المحقق احداً في التوجع اليه علماً ذوقياً حقيقياً لا نظراً في ذوا حجاب النظر وتقليداً يما مشبهات
 من التخليط واسلم الله طهار قلبك ^{الغرض} عن غيرك عن جهة الواحد الاحد واغنى ذلك ان الامر
 الى ان اخذ جميع ما يريد عليك من معدته وعلى وجهه ووجه من امره شرباً وروياً على يد من يريد من الناس
 المتوسقة ويحلى الوجع الخاص الذي لا واسطة فيه ولا اعتبار له اما المظاهر سواء كانت مشروطاً بالنام
 استعداد القابل لقبول اثر الحق سبحانه كما هو عندنا او واسطة في اتصاله كما عندنا لا النشر
 ولذلك لم يعرفوا اثر الوجع الخاص اما من يفسر التوجع بذلك هو الامر المنبع من العائد اثر عليه
 على غير وجه الانتفاع واليه ينظر قوله تعالى لا ينجيكم الذكر السيئ الا اياه واما من غير وجه الانتفاع
 كان من حضرة المعاني فهو الاسم الملمح المتعبر من ابناء الله تعالى وان كان من حضرة الارواح في حقيقة
 الملوكة فخر الحاصل الملك والشر من الحاصل الشيطان في التفرقة بينهما التي وان كان من حضرة المثال
 فالحقيقة الممثلة وان كان من الخيال المقتضية فالحقيقة النحلة فقد يؤثر القبول الا يؤثر العقل علم
 ذلك في اشارات ابن سينا وان كان من عالم الحق فاما البشر وغيره والبشر ما نسبوا له كان في رتبة
 كالحضرة عليه السلام او غيرهم من رتبة افاضة في رتبة وهي الرتبة المرسلة على ما قيل في رتبة الانس
 الحان الخيرة لغير نوع من القصد اصطلاحاً الباعث الطيرة المنبع من التفرقة من الارواح الخالصة

۱۰۰
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلته
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

کمالیہ

الفصل في كشف السر الكلي في بيان التوحيد الجبري والحرية

اوفوة سماوية واعوانية فغدا في بيعة روعانية وولدت اوامرا انزمت با الاضانه من ان عايدا عليك على عز الحق المبني وامر ان تباين مجموع ما ذكر في بيعة
 مع انفسكم الحكم من الحق اليريد الحق ليس في هذا الباب ما يخرج عن هذا الحرفان طرف الشر لا في الواردات والقياسات والافاق ان على خلاف صفوها
 فيما ذكرنا عن قتل خطاب هذا الذوق الجامع وسرور وتذوق حبه حصر في هذا الفصل الوجه انظر بالعلم العزيز الله الخالد **هنا** في الوجه الحجة انك
 ٢٥٥ واسرار والتمني عليه على سبيل الاجمال اعلم

كما يترو مقاصداً ثانية ويقترب مجبوت قوع اعلمنا واخلاقاً من اركانهم ورازاتهم فتمت بهم امور
الدنيا المذكورة اصولها وقد تقرر ان الدنيا من حيث الشوائب والاشياء الالهية ومنهم من يهتم
بامور الاخرة والكالان الروحية ثانية وكذا اخرة الكبر والرحابة والكبر فيفسدوا ومنهم من يتولى
همته بما عند الله وفي الله وفي ذلك فليستنا فصر الدنيا فيكون ويتقارون بحسب حظوظهم في الله
تعالى بحسب مقاماتهم ورازاتهم الكاليت والاكالية ومن ساقى همته بامرنا فهو يطلب الغايب في
الغاية وصوران قد رداوا الاكل منهم لا تعلق همته غير الحق الخالص من غير الشوائب عشق الرضا
ذكر كما قال المحقق واما غير البشر فتقوى سماءه وعلوية منيرة به الى من ودد عليه بنسبة رتبة
ومنا سبب لذلك فليكن يعقبنها نعين بوجوه وانسبة مولدته يعقبنها طالع مسقط لطفه
بحسب طائفة اوطالهم ولا تتر بحسب طاهره هذا كله في مقامها واما كم كياتنا فاقام ركب من كلياتها
بعضها مع بعضها حكم فخلق الوجه الخاص بالاكل هذه خاصه لطرف الشرائع لانا الالهية والوارث
المنسية والذليعات المشوقة والافقار المشرفة لانا خارج عن هذا الضابط واعتلم ان

صورة الهيئة المشروعة بل أحد الترتيبات المعنى المذكور فقلنا الشيء ^{في} شرح الحمد البلد
الواحد ترجم عظامه الداعي الأخرى عن طائفة واللسان عن جملة ومسح الوجبة بتبسيط على الرجوع
إلى الحقيقة الجامعة بين الرق والبدن وهي كما تترعرع عنه التاب في علم الحيات والافان جملتها
حقيقة وهذا الوجه ومظهر تلك الحقيقة وهذا اعرف معنى كل شيء هانك الأوجه وعرف من
آخر بتدقنا و ثم كلامه **الفصل الثاني** من حصول الباب في بيان الترتيب
الذي هو أول وصلة بين النسبة الربية من حقيقة الحقائق كما سبق في معنى احببنا اعرف وبين
التقابل الكونية لنا على الظهور والمذكور متعلقة بحال الجوان والاستجلاء الحاصل بالانسان
الكامل بعد ظهور اجزائه الوجبة للمتوقف عليه ظهور الكل وذلك الوصلة لا شراك المراتب بين
الطرفين بل ان كل واحد موجود فخرج انبساط الحق طلب فلهو الذات والكمالان الاسمائية هذا وانما
ومرجه ان يكون طلب ظهور الاحكام والاحوال انما هو قبولاً وسبقه عن كرام القضاة شأنا
الله تعالى بان العلم تعرض له من اسرار هذا البار عند بعض قول له تعالى قُلْ هُوَ الْقُدُّوسُ الَّذِي يَرَاهُ الْمُتَّقُونَ
مُقَدِّمًا الْأَوَّلُ لَا أَنْ تَرْتَجِبَ وَالشَّفُوفُ أَعْنَى الَّذِينَ يَلْبِثُونَ بِطَلَبِ الْغَيْبِ وَيُكَلِّمُ الْمَلَائِكَةَ
من الجلال والعشق والهوى والاضضاء والارادة كلها بواعث المحبة أي المتأوها باعتبارها
على مقصود المحبة الذي هو الاتحاد ورفع مآلة المباشرة المعنوية بلنا فر و اختلاف العبادات
لا مثناع الترادف في هذه التحقيق لاختلاف مراتبها واحكامها المعينة حسب اختلاف من يظهر
عليه حكمها فان الاوقات بالاحوال أي الاراء الشان الالهية عن صور الاستعداد ذات
الجزئية في الوجود العينية وتنب على تميز صاحبها تارة من حيث حال الجبر في المعاني واخرى من
حيث الذات بحكم الاستعداد والكل في ار اختلاف هذه العبادات على الاعتبارات النسبية التي

四

الفصل في كشف السر الكلي

صاحبهما الشان المشار اليه يكون في غالب موده على بصيرة من احواله يستعمل ما يتلقاها عن شئ لمحقق يعلم بانق سواء وافضل اوله توا فخره سواء
كانت حسنة او قبيحة عند الناس في نفس الامر لعله لا تراحم على ما يكون في ادعيته ايا ذلك ما اقر من هنا بالاجابة وما خاف من عند الاجابة واكثر
ادعيته من هذا شأنه على اختلاف صورها مستحيلة لان كشفه يمينه ان يسل الا فيا يوجب وقوعه بشرط السؤال ان يمكن مما ذكره الامكان من اجل التسعين
لعمري في فضل بل اخبرهم فيما اعمله او ابقي ٢٤٠

وكأنه لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
مثل تلك الأشياء ظاهرة وحده لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
في النفس الشاهد من المسامحة والحازة فالجواب في نظرية نسبة الحقيقة من الحقائق الكونية ان يفتقر
المسامحة الا بغيره فلهذا لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
فصل في بيان ان الانسان يكون في غالب الامر على بصيرة من احواله بل يتفكر في احواله
لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
الا يا ايها الذين آمنوا انما نزلنا هذا علىكم لعلكم تتقون وان كان قد نزل
ادعيتكم كسفة ان يسل الا فيا يجب فوعده بشرط التسؤل او يمكن وذلك في موضعين احدهما فيا لو
يفصل عن بعد بل اجمل له على وثانيهما فيا ان يفتي عليه من اسباب الرد والمنع فيرى فيما راي في جواب
صورة الدعاء مع المنع ولا يقدّر على التوقف في الدفع لما مر انه يعلم انه لا يحصل له عند وان الكشف
ان يسل ثم ابقاء اسباب الرد عليه لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
كما لا يظهر بوجه الا في محل القابل لتصور ترجيح الحقيقة الجامعة لقبول المنع بحسب المظاهر كما حقق في
التفسير ان الحق في الام لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
ورفع التوبة في ان ذلك مقتضى جهة الامكان الثانية ولا بد ان يظهر في الحكم لكل من الجهتين
حكم وان لا تترك في المقام المحمدي الاكل ومنزلة الام لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
لا تترك في المقام المحمدي الاكل ومنزلة الام لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
عن طابع المحمدي الاكل ومنزلة الام لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
ان كان قد نزل في الدعاء بعض التعليل بحكم مقام خاص ومنزلة معتبر وذلك هو الاغلب كما كان عليه
ذلك يكون بحسب تلك المرتبة او الحال والنشأة وغيرها من المقيدات التي هي شرطية كلية وبعضها
ثم هذا كله اذا كان عليه من حيث العلم في شعره اما من حيث انه لو نشأ في الجملة فان ذلك من
من انفسه ليس له ما هو شرط في حال الطلب من الحق سبحانه وما به بقاء ظهور احكام
تلك الحقائق وما به ظهور الحق سبحانه وما به بقاء حصول كمال تلك الحقائق من لوازم ما مر من
المقيدات التي هي شرطية في الطلب فما ان يكون احدا مشغلا على صحة التصور وكذا
المتابعة ولا كما قال في الصورة الاصح مغزى الحق وتصوّر المر يكون الاجابة اليه عن ما سأل به
والاخر فربما لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
اكثر اعية الا كما يستحاطة والبلد لاشارة بقوله ادعوني استجب لكم اما عديم المعنى الذي
فليس يدع الحق الذي ضمن له الاجابة وانما هو متوجه الى الصورة الشخصية في هذه الناحية
من نظره او حاله او غير ذلك من مظهر او محضلة من المحجى فلهذا لا يهمل بل يكون بمنزلة كونه لو كان وحده وبما يوجد له سبحانه وتعالى
هنا فانما سبب ذلك من العتبة الالهية والجمعة الثامنة المحصلة للضرر من المعوجر بل الاجابة

للاستعداد

في دفعه واحداً من أصول العزيم

والطالب الاستعداد قد يكون انسانا راسخا في العلم والمعرفة وقد يكون لسان الباطن قد يكون لسان الظاهر مع بعض فاق الباطن السند ولسان الباطن الذي له تقدير الظاهر ان يعرفه في النفس حيث ان باطنه الظاهر مرتبة الظاهر عنده من جهة القيام والحال التي هو تحت حكمها فان لم يدرك الحجة فلا يعلم ان لساننا من حيث ذلك وكونه انسانا انسانا بل استعداده الجلي الاصلية اتم من حيث كل نشأة يكون فيها وكل صورة تظهر فيها نفسه تلتقي بها انسانا.

٢٤١. ولكن استعداد الانسان استعدادا له الحركة والوجوب

الاستعداد بالخاضع بالانضباط والقدرة على التبع والتفويض في شئ من الية مختصرا وتوحيدها
 محققا وان لم يكن ذلك من جميع الوجوه بل يكفي كون مختصرا الذي في بعض المراتب من حيثية بعض
 الاسماء والصفات وهذا حال المتوسطين من اهل الله وبنات عالم المحيوس هذا كما ذكره وسبقنا له
 في وجه الاماكن في موضوعة فالأرض في التفسير والحق في وجوده الاستحضار او عظم في الاجابة
 اعتبره النبي صلى الله عليه وسلم وحضر علي عليه السلام عليه الدعاء وفيه اللهم اهتدوا
 سبيل في فقال له واذا كبر يا ايها الذي في الطريق وبالسداد ساداتهم فامر باستحضار هذا
 الامر في حال الدعاء من يتقوى للنادى المستولى من بصيرة واصحابها عن رتبة وعلم سابقين في غايب
 حال الدعاء ودعاها سبيل بعد امره بالدعاء والتمس الاجابة فانه يجهل بحالته ومن نعم الله تعالى
 مناداة ذلك هو يستحق غيره ثم يجد الاجابة لا يلو من الانفس لكن قد انتم شفا عجل ظهيرة
 وشفا عجل المعية الالهية وحظها بالموجبة بالخطا ومصيب من جبره بواجب المحظ في جبره
 محروم بالكتابة ثم كما ذكره الخاسر من لسن الدعاء والطلب في اما لسان الظاهر فانه المتقرب
 عن الصيغة في لسان المقال اما لسان الباطن وهو غرضه بالظن القاطع او ابعادها كالبال الظاهر

لا يتخلو بعض رفاقنا المباحين لسان الباطل ليس له تنفيذ الظاهران له يعبر عن ارتباطه وعن حقيقة
تجريد الظاهر عنه وعن حكم المقام والحال الذي هو تحت حكمه ثم لسان الباطل قال في التفسير
تكون لسان الروح ولسان الحال ولسان المقام ولسان الاستعداد الكل في الغيب الساري
الحكم من حيث الاستعداد ذات التجربة الوجودية ثم كلاً من وعلى الجدة فليعلم ان الانسان له من حيث
حالة الكل وله من حيث الانسان لسان وهو لسان الجاهل بل السند لانه مجموعنا وهذا من حيث استعداد
الكل الاصل وكذا من حيث كل نشأة يكون فيها ومن كل صورة يظهرها لنفسه وكذا الكل استعداد
من استعداد ذاته التجربة الوجودية لسان هو في كل نفس من انفسنا طائران بالبعض واخرى
بالجميع وبقاؤه عن كل من دون وجوده عن حضوره اخرى بدون كثر لسان بعضه وتارة بجميع
من يلبس من ثوبين احدهما لسانا واخرى جاهلا ثم قد يكون الثالث هذا الجمع على وجهين شتى مرة
الاجابة او بطورها من الوجه المحمول يقتضي عدم الاجابة واخرها من الوجه المعلوم المقصود
والسار من الاجابة من الحق بقاؤه في علم الحق سبحانه واثر ذلك لا يقتضي عن الطائفة
باعتبار اخر الوجه المذكور بقاؤه اصله اذ ما من سببانه من ثوبين متشابهين في الطائفة الى التفسير
الاجابة على ضربين الاول اجابة في عين المسئلة بذلة على التعيين ودناخر او بعد مدة الشا
اجابة معارضة في الوقت او بعد مدة القالة اجابة ثمها انفس السببانه قد يفتقر التبعة
على الثالث اربع اجابة بديلة او ما يقوم مقامه ثم كلاً من ففعل السرعة الاجابة وبطونها بعد
مرفوعة الارادة ان الظلم يغير لسان الاستعداد يتبع لسان الاستعداد وما يؤيده واكثر به
حكم الاجابة اننا نأخر ظهور حكمها الشرطي وجب تأخر الاجابة عن زمان الطلب ورحمنا عن

الأخوات

مجلس فی ۱۸ شعبان ۱۲۸۵

[illegible]

الفصل في كيف السر الكلي

والفقيه من المظاهر المقامة على العباد مع الحجاب بوجه كثير من الافاق طلبنا لا يحصل او ينال حصوله كان العرف والشرع مما ذكرنا فبقينا
من الانسان كما سلفنا من الاعيان لا نرى شيئا من انفسنا الا من نرى فيكم الوقت والحال الشرط وهذا فصيل من فصول كثيرة واما المطلوب طلبنا
الاستعداد فانه لا حاجة له الا في اخره صلا وبلغ المرتبة لسان الحال لانه متعمم من امتناعه فلا يورد على الانسان الا ما هو متعلق ما كان من اجل ان
خصائصه لا يرد على غيره وهو غير تام الخلق ٢٤٢

فيه غير مشروعه فهو بمنزلة الحرام انما يكون
 المراد منها سبها استدعاء لساكنة على رتبة
 فان لم يخرجهم المطاعلة والناسية من ذلك فلا يرد
 وانغفر به ونحو الاجابة والافاء وان غفر منها
 من التدرج وبقاها وبقاها ونحوها وان غفر منها
 حتى يجمعها في الجمع المتجاوز والنسبة
 فيها بالناسية فيض النفاذ فيض النفاذ
 والخلل في المناقاة حتى حصل الناس علم ان
 الظاهر ناسب الطلب الخالي الاستدعاء والذات
 فذلك تحت الاجابة على غير معلوم من سببه
 وانما لم يجد سببا ثبت والفت والحقا بالظفر
 احوال اثر واعتبارها فمفعلا ^{في} اجابة ما جرى
 عليه لثابت في المصنف من رضى والوازع تصنفها
 فارة بخلوها الاخرى فيعلم ان الحق سبحانه حكيم على
 احكامها لا يستحق ولا ما الاستدعاء لساكنة
 وقع ما من انواع الطلب فان امكن ان يكون من كان
 الطالب من حقايقه وان ذلك الامور
 والتعليق ما كان جرده ليعلم وانما في الحق
 سبحانه من الحسنة التي توافرها وما وديعها
 بقية الحكمة الالهية والادب بالنبينا بغيرها
 وان غفر عليه امره وان ذلك الظاهر المراد منه
 على الشئ من

بالموارد

في السَّعَاوِلِ حُكْمُ أَصُولِ الْوَاظِعِ

استبد بالوادع وحكمه خاصة على الامور الدينية منها بالحق طاعة بما ورد من ان العنق ذلالت عن اقامتها فانكر او جرحي نظر الى ذلك الامر الخاضع
بالمثل ان الرب لا يملك الكمال الا في حق الله تعالى فان اختلفت الامور من اجل ذلك الحقيقة العالمية من غير ان يرفع حكمها بما ورد في احوالها من الوصول الى درجة كمالها
واعلم ان بعض الملوك في الدنيا سبوا بالوفاة في الدنيا في الحق من الحق سبحانه بل ان الحقيقة على الوجه الذي لا يبع الى تقضية حكمه الالهية الكمال في
الصفحة الثانية من

يا وارث كبريائك حية على اورثك عليه وبتدبها بالحق فقال عباد ورمفاد الحقيقة معسر
 بالهزان الكمال الاخي فان افقوت لك الامر معادة الحقيقة العاقبة ووقع ما بعون باع الوجود
 الكمال لا ساعدا اعان وطلبنا في العاقبة المناسبة لها في المرتبة التي تكمل تلك الحقيقة على الوجه
 الاخي الذي في فضيلة الحكمة الالهية الكمالية كان ذلك الوجه من الكمال حقيقة استغنى عن تلك الحقيقة
 فان ايقضت حكم الهزان معادة تلك الحقيقة العاقبة كان ورمفاد الحقيقة العاقبة الكمال المعرف
 والمقام الذي هو في الموضع لا اعتراض على الاستعدادات الكلية والسفها ومطالبتنا اجلة
 واحدة لا تلتزم بجوازها في ذلك لانها لا تختلف في نفسها الا وسعها وان كان على الانسان ان يعبر
 الاستعدادات التي هي في الوجود في وجهه التي هي في كمالها وطلبنا الخ شئونه ورمفاد معادته
 كمالها ما علم منها وما لم يعلم مما يحتاج الى العلم في حقيقة من اربا ولسنا نعرفه في ما نرى وعلى ذلك
 ورمفاد في الوجود السلام لا توجب جوارحنا في هذا العالم تنفي بجزء من سؤل الله ويا في سؤلنا
 يا في حقبة سئل الله بارزاق مستور فاجابنا مضروبة فلو سئل الله ان يجبر الله من عذابنا
 عذاب العبد وقرآن عليه السلام كوشى بقضا ورمفاد حق العجز والكبر في الشئ في نفسه
 المقدسات من غير ان يجبر بالكلية فاجابنا في حق الله عليه السلام انها معصومة واربعة
 شأوهي المراد الزق والاعمال والسعادة والشقاء وضرب يخفى بالحجرات اللان في القسيلة
 ظهور بعضها قد يوقف على اسباب شرطية فاما ان التماس السعي والكسب من جانبنا بحيث لا يقدر
 حصوله الا بتفاحنا تلك الاربعة الا في فانه ليس للانسان في ذلك فضل لا اهل بل نتيجة غضا
 لله وقدرة بموجب علم الشان القاسر لا وابدأ بمقتضى قاعته بالمعلوم فها هو الفرب من كماله
 كماله في حق هذا كله فالم يعلم بالكلية الانسان فاما كل فله في الدعاء وغيره ميزان يخفى في امره
 من جهاد ومشاراة وذلك ما اشار اليه الشيخ في بعض النصوص بقوله واما الكمال والافراد فوجهم
 في الحان الفاعل الذي له الخصال لهم الموقوف فحقهم بمقام الكمال على العزوبة وان لم يتعلم معرفة
 ما تقع في شأن جسم الاسماء والصفات في المراتب الاعلى من جهة بقعة الدخول من جهة الفاعل

ذلك الخالص لهم بالشهود الامم فلهذا لا تنازعهم في الاجابة وايضا فانهم اهل الاطلاع على الصبح
 محفوظ بل على المقام العالي بل على حضرة العلم الالهي فيشعرون بالمقدور ليسبق العلم بوقوعه ولا
 لا يستلزم مستقبله فقد لا يوجد ولا ينفص بهم الى طرفة لئلا الارادة لموافاقته فلا
 ارادة لغير اجل ان تمتع بوقوع الاشياء على انذاره وان لم يدم في حصوله وقد عاين ذلك
 شيخنا في سنة سبعين كثيرة في اول السجدة واخره في اخر انوار النور صلى الله عليه في بعض وقايعه
 ثم قال انما امرع اليك بالاجابة منك اليك بالرداء وهذا المقام فوق مقام الطاعة وفان الطاعة
 يادون الى امثال الاول امرع بفتح مراضى الحق والقيام بحقوقه فبقدر الاستطاعة كما اشار اليه صلى الله
 عليه في الرجل يجترؤ على الجبن قال امرع بفتح مراضى هذا هو الذي يجرؤ فقال صلى الله عليه في ان يجرع
 ان الله

[illegible]

الفصل في كشف السر الكلي في بيان بعض النماذج

ورفع هذا الأصل لمسان بعض زعماء العلماء ليس متعلق بمسئله العلم بخصمها الزكم من الانعام وهو اما ان يكون علما بالثاني في ذاته او بالثاني في
مقتضى ثبوتها له كعلمنا بوجوب الله وصدق ما كان انما هو بحسب التوبة والكلية الخ ثمة وبذلك من هذا من العلم الذي قلنا في ذاته وان لم يكن غاية لعلنا قد تكرر
منها ثمة غاية للعالم هو المقام في قوله لا نعلم كبره الاحكام الالهية والاعمال الشريفة والاخلاق على خلاف صورها وانواعها كبرهها ما يحجب عن ركنها بحسب

ما يجب ينبغي احسابه هذا القسم الثاني انما يراد ٢٦٠

[illegible]

المصنف حكى بالاجمعية الاصلية الكبرى المستماة بحقيقة
الحوادث التي كانت احوال الكلام من الناس عبارة عن

الحقاني الخ كما يشاء الكل من الناس عيانا
وقائفا وضورا حكما القسيلية فالانسان الكامل هو مظهر هذه الحقيقة والظاهر هو لكل انسان من حجة وانما حقيقة تصفية القلب وبالفعل انما كان عيانا
جمعية الشجر وشبه الاناء كما على النار فخلا وانفعا وتصفيا وانما على ما سنبين على كتاب ذلك فيما بعد من الحجة بالانسان الكامل وما نزل من هذه الدجوة من
الاناء الكبري كما هو في النار فخلا وانفعا وتصفيا وانما على ما سنبين على كتاب ذلك فيما بعد من الحجة بالانسان الكامل وما نزل من هذه الدجوة من

الفصل في كشف السر الخفي من كلام الحكماء المولود

والمرجع والمبدأ حقيقة الإنسان الكامل ومعرفة المذنبية عليها من قبل ولما من الامناء الاسم الله ولما عداها من الجحيم ما بناها من اسماء اذ كل من من من
الموجود اما عدا الانسان انما يصيد عن الحق الاول ويسند بروج اليخر من جحش اسم ما من اسماء الله مخفيين ريعين من جحش اليه ينحسجكم الله تعالى من حيث
ذلك الاسم عليه مباين الاسماء من التفاوت في الحجة والتعلق بالحكم يظهر تفاوت صور آثارها التي هي مظاهرها فانهم واعلم ان هذا ضابط موجز عظيم الجدة
٢٧١ لمرقات مقامه وعن تفصيله والله يقول الحق ويجد

الانسان الكامل ومرتبة التي لها الاسم لله يدبره ويظهر فيها احكام حقايقه الجامعة للانسانية
 والكونية وما عدا الانسان الكامل من الحقايق ما يتباين اسمها من الاسماء واذ كل مرتبة من المراتب
 ما عدا الانسان لها اسم خاص، والحق الاول في ذلك اننا وبسطا ورحم الله الشاؤون والآخر

اور صورت انارها التي هي مظاهرها **الفصل الثاني عشر** سر

الكلام الذي هو نسبت بين الظاهر والمظاهر لا تعبارة عن اجتماع الحقائق البسيطة منفردة او
معتبرة مع توابعها ايضا بصورة جمعيته يفهم منها وبها احكام تلك الحقائق وذلك الاجتماع
كما ان تراخ باعتبار اذناج نشأة هو ايجاد باعتبار تحصيل الوجوه الاضافية وكذا بة باعتبار
تحصيل نفس المتعين كلام باعتبار الاقدام الاثني لكل جزء على التخصيص الا في تفوق الحقيقة
مقتضى ان لا ان الكلام باطلاقة الشامل للمعنى والوجهاني في حقيقة صورة علم المتكلم
الذي كان او كونا بنفسه بعينه فالحقائق المعروفة انما اعتبر منفردة عن كونها حروف وادان
اعتبر مع كونها الا ان تراها افاضل كما ان في الثاني ان كل من الحقائق باعتبار افاضلها
مؤثره معنوية غير وان الحقائق المعنوية مؤثره كانت وذات مؤثره لان يظهر من الوجود العلم على
الوجود العيني الا ان مادة حاملا بصورة بها وفيها يتحقق المادة واعني بالمادة ما يبدل في
ظهور تلك الحقائق ليتحقق صورة اجتماعها الذي هو الكلام في الحاجج سواء كان تلك الصورة
المشخصة المظهرية جسيما في ذلك اذ كان حروفا واما اود ما فيه ذلك اذ كان حروفا واما
وحيث ان بالمادة في الصورة غير المتشخصات التي هي صور تفرق الانسان في الصوت واعني بالقصورة ما
يرتبط بظهور الحقيقة المعنوية من التعين الا ان الحاصل من تلك الحقيقة كانت تلك الحقيقة كما
اعني صورة اورو حيا وحيثما يتصور وتمام الظهور عبارة عن كون الحقيقة جسيما في ذلك اذ كان حروفا
يجهد والحقائق في كونها بالاراط المشبوبة التي هي متباعدة لانها في الثاني ان في غير تلك الحقيقة
المعروفة من حيث انشاها في نفس العلم بها فذلك ان مع اهتمامها بها مع تعيين ظهورها
كانت حروفا باطنية غير ان اعتبارها مع اهتمام ما يتبعها من الحقائق الا ان كان كانت الحقيقة
المعروفة انما باطنية غير متباعدة في حين ظهورها في كل حقيقة معنوية في الوجود لا بعد بفضل المتكلم
في جميع سبعين صورة الوجودية الحاكية لتعيين العلم لكن مع ان كل حقيقة معنوية مع بعض كانت
حروفا في وجودها في ذاتها مع هذا التاليف الذي هو ضروري لاشغال الالوان في الملمس والادان والاساس
التاليف للحقائق المتباعدة ووقوع ذلك الكلام بالان في المتكلم بما في باطنه وكما في التفسير في السماع الحيا
سميت الحقائق المؤثرة كذا وكذا او كلمات اذا تقررت هذه فتشقق الكلام في بعضها وفيه فتبين
الحروف وعلل اختلاف الحروف في ترتيبها في اللفظ واللفظ في ترتيبها في اللفظ في ترتيبها في اللفظ

کسانو

الفصل في كشف السر الكلي

ويتبين من باطل المنكلم بالحروف المنقلة أولاً ثم المختلطة ثم الحسية الظاهرة في عالم الشهادة والحروف تنقسم بظهورها في عالمها وغاياتها في عالمها
الظاهري في الخارج النفس التي هي المادة المشار إليها بالأحرف أيضاً وصورة العائنة في النطق بالإنسان في الصوت والفاصل الظاهر المظهر للتمييز الباطن العلي الذي
اقتضت أحكام المراتب هو النفس الخارج في التصديق مراتب معقولته مشاهيرها في النسخة الإنسانية الخالصة تنقسم في مراتب الحروف من باطن إلى علو الشفيعين
كما صلب والحرف والمنكلم والمادة والمادة والاشارة ٢٧٢

والشفيعين كل من مرتب من مراتب هذه الخارج المذكورة
مراتب القوة النطقية تنقسم بالارادة من باطن
بواسطه النفس الخلق الذي هو صورته ويصحب ذلك
خصوص حكم الارادة المتعلقة باظهار بعض حروفه
ومركبة للتوصل ببعض ما في نفس المنكلم الى الخطاطب
نقد وعلى الخطاطب من دون تعريف هذا النوع من
الكلام او ما يقوم مقامه من الحروف والكلمات
فيتمثل المنكلم مصوناً وقدها الانشا الفصل في
بموجب الاختصاص الذي التابع للتصديق العلي في
قوة كل دفع امتداد من امتدادات نفس عند خروج
من الخارج اذا لم يكن لانها اعدت خارجة عن النفس
بالصوت حينئذ لا ينفك عن جوارق الفصل الفاصل
ليجوز ذلك المنكلم الخلق جوارق ذلك التعريف وهو
التعريف العلي المذكور ويطلب حد كل
حرف عبقرة ومستخرج
بجمل الاستغناء ونحوه وتبين
المطلوب من حيث يمكن ذلك الظهور
من الخارج الكثر من سواه واستمر النفس حينئذ
ظهوره في ذلك المنكلم فظهر وتبين سمي جوارق
فاللفظ يقع بالحرف من حيث استمره حال التعبد
شعده ولذلك سمي جوارق واستمره هذا العلم الكلا
المعقوب عبارة عن المادة واجتماع واقع بين الاسماء
والحقائق بموجب أحكام بعضها مع بعض وبين الاسماء
والحقائق الكونية عدد من ان الحقائق ليست من
الاسماء وصورة هذا النوع من الكلام وتبين ان
وتبين ان جملته التي يقع فيها الاجتماع والاشارة
والامر الى الفعل الكلام فيضاف للكلام الى المراتب الحكم
في ذلك كله من حيث الاسم والصفة والتميز الاول
والثاني هو الكلام الذي يقوم به الكلام المنطوق التابع
من عند هذا الكلام الاول الغيبة الى عبارة عن
وما يفهم من خطاب الخلق على ما بينهما من التقادير
اوجب المراتب الوسايل وعلم الخلق في غير ذلك مما ذكرنا فافهم ان الكلام في الروايات وهو عبارة عن تصادم القوى الروحية من حيث قيامها بالارواح
لا من حيث هي قوة مجردة فاتها بذلك الاعتبار وتجاهل معقولة وهذه الصادرة المشارة اليها ملائمة تختص بالارواح من مرتبة من مراتب النفس من مراتب النفس من
الجميع والجميع بمقام الروح المنكلم من

في اسرار الكلام وحكاه لو اخصه

او الارواح التي يقع فيها الخطاطب والتميم يحصل بعضها من بعض فافهم ان كل منها بعض ما في نفس الآخر بموجب جملتها من المناسبة المنقلة للاشارة الى ان
المستلزم للسر والامتنان فان الحرف الخطاطب هو جملته المباشرة التي بين الخطاطبين الحاجة كلاً منها عن شئ وما انطوى عليه الاخر فافهم في توصيل ما في نفس
المنكلم الى الخطاطب على ان اذكره عليهم نفس الخطاطب استعمال ادوات تقع فيها التقويم بتارة التوصل ويقوى حكمه بالاشارة الى ان الصانع يخرج الخطاطب
٢٧٣ اوجب حكم ما به اكثر والمباشرة والامتنان وتبين

بمقام الروح المنكلم وهو الذي له الميل الاول المستلزم بقوة الحقيقة الجامعة للواقع بمقام
الارواح الاخر التي تقع فيها الخطاطب ويترك الارواح المباشرة ويقوم بعضها من بعض بمباشرة كل منها
تتبع ما في نفس الآخر بموجب جملتها من المناسبة المباشرة المستلزم للامتنان وذلك
لان الحرف الخطاطب على حكم المباشرة التي بين الخطاطبين الحاجة كلاً منها عن شئ وما انطوى عليه الاخر
فافهم في توصيل ما في نفس المنكلم الى الخطاطب على ان اذكره عليهم نفس المنكلم استعمال ادوات تقع
بسيما التقويم ويقوى حكم ما به اكثر والاشارة الى ان الصانع يخرج الخطاطب على ان اذكره عليهم
قوة المناسبة والمباشرة فيقول الادوات المستلزمة في التوصل وتكون في ادوات الادوات
الحروف التي بها يتبين النفس الخلق وفي الكلام الانسان الذي هو مظهرها فان قيل فقد
علم ان لا يتبين الكلام بالنسبة الى الانسان بل بالنسبة الى الروحانية الخلق في الحسنة الظاهرة في
الكلام الرقي على ما قبل ان الوجودات رتبة الازمان والاعيان والعبارة والكاتب فقلت ان الحرف
والامتنان الذهنية اي الخطاطب صور الحروف العينية ومظاهرها ثم الحسنة النطقية مظاهرها
الذهنية لذلك الرتبة وما يقوم مقامها مظهر للالفاظ النطقية الحسية وان يخرج عن النطقية
لا يها من البصر افا مقامها مقام النطقية رتبة القوانين والاشارة الى ان الصانع يخرج الخطاطب على ان اذكره عليهم
للفايل الخطاطب للحاضر ومنها امكن يحصل الفهم بعد الفاعلة مع غيبة المنكلم وبذلك لا ينفك الاداة
وتصانعت الامور وانتشر العلوم واجتمع العلوم ومنها ان الضبط اكثر منه بالخطاطب حتى قيل
حفظه وما كتب في غير ذلك ثم يقول اذا عرفت عدة من المقدمات الاولى ان تارة لا ينفك
المقابل في التعيين الثاني ضرورة الوجود على جوارق الحقائق الممكنة هي غيبة الذات واولها حاصل من ذلك
الهوية وغيبة الذات المطلق وان يتبين بالتعيين الاول اما بالنسبة الى عالم الارواح فيسقط عنها مطلقاً
لان غيبة الحقائق في عالم الاشياء فانه كونه في العالمين ان كان المكان الظلة العدمية من حيث هي
فاتها لغلبة العدم لا لمقابل الشرط ان لا يشرف عليها نور الوجود كما ان مظهرها في ذلك الحال العدم
ويمكن ان يقال ان لها ظلة في العالمين للاشارة فان القاطبة تطلب ان الفاعلة نور الثالث ان
الممكنات تتبين وتظهر في نور الوجود العام الذي هو صورة غيبة الذات واولها حاصل من ذلك
انها ايضا بان النفس الخلق يتبين بالحروف الحقائق وذلك ايضا صدق كما مر في حقيق قول
الشيخ رحمه الله عز وجل في قوله ان الحقائق انما هي احكام الممكنات وهي الاحكام التي لا يصح
اضافه الى الحقائق من حيث هو وتصل بعضها ببعضها كما ان مظهرها في الحق وفي حيث كونه نوراً ووجوداً
ولا ظهور ولا بقاء الوجود وهو من حيث هو لا يتبدل ولا يتغير ولا ينفك ولا يتغير بكل ذلك
احكام الحق يمكن ان يكون لها في الحق فالحق لا يتبدل الحق بل الحق يتقلب في الحق فالحق لا يتبدل
هو في شأن الخامسة ان صور الوجودات مظاهرها علم اي صور الكيفيات العينية للمعبر عنها بالخطاطب
ولا ينفك الحقائق في الوجود والاعيان لا ينفك في صورها في الكيفية الحقيقية الخلقية رتبة

في اسرار الكلام وحكاه لو اخصه

الفضل في كشف السر الكلي

[illegible]

مكتبة النفوس والصوت لظواهر انبياء النور. ٢٧٤

[illegible]

خاصية

في سر الكلام والحكام والوصف

فهذا الأصل جامع من غير معرنة ذوق مشهور واستحضر عرفنا بوجوه المقاضات الانجاب ودعوة تبيين العلم للعلوم ومن ثم المرات التي تظهرها الخارج واستحضارها
الانسانية العنصرية والاهلية في الصفا والافعال يعرفنا ببيعة السراج جامع بين العلم الدلالة الالهية والاولى للانسان وفي بين العلم المتبين من المعلومات وفيها قبل الانجاب
وبعد العلم المسند من الحس ومنه العيون والالوان النفس وغير ذلك مما لا يحصى بفضل مدد عن الله

270

خاضرة كل عنده بصورة الواقع في الواقع المستعمل هو الحاصل في الفصل من يتحقق هذا بما لا يتحقق
في نفسه كسواء بقوة نظره الحكم ان لا يستفيدا الزمان والمكان كان عالما بالجميع المعلوم فان كان
جميع المعلومات بنسبة المحققين واحدا الى المعنى خاضرة عنده لم يستبعد تقع تعلقات الصفات
من الازل الى الابد بالفعل لجميع الموجودات فان قيل كون القول والكلام نظير الابدان من حيث
تركيب الحقائق التي هي الحروف الغيبية والوجودية وتركيب الكلمات المتكررة عنها يمشي بان يكون
اقسام الكلام اقسام الابدان والنكاح خمسة بحسب التركيبات الواقعة في الحروف الخمسة
ليس كذلك بل انحصر الكلام في الالهي والروحا في الانسان في الفيزيائيين بينهما اقل الفرق
ان مقتضى النكاح والابحاد تحصيل الصور الجوهرية ماضقة كالنكاح الاول الغيبية ومقتضى
كالنكاح الثاني الصور الوجودية يتحقق في الازواح والاحكام من حيث هي اجسام اما مقصود الكلام
فالاقدام فلا يتحقق الا في الابدان فيكون مقتضى الحقائق الالهية لانا في الحقائق الذاتية انما
في عالم الازواح والقوى من حيث صورها المثالية ثم يقتضون التركيب في الازواح والاحكام من تلك
الصور خارج الحقائق والظاهر المقتضى في الانسان انما هو الرقعة والكلمة مقام النطق السابق
من هو الوجود هذا المقصود لا يتصور فيها بفتح صور الاحكام البسيطة والمعدنية والنباتية والحيوانية
فما ليس فيها قابلية من الحقائق والله اعلم والى ان قرأتنا ذلك الحقائق المركبة مراتب تركيبها
بحسب الهمم الثلاثة يمكن ان يثبت انما ذكره الشيخ رحمه الله في الحقائق الازداد الحفظ بالخلق انواعها
الصور المطلق البسيط كصور ذلك مسئلة او فاما من القوى بل من تحليل الحروف الحرفية عنده في نفس
اقسام الكلمات اقسام حتى مسئلة هل قرأتنا قلت نعم من غير توقف وهو المسمى عند القوم بالصور
الساكنة والبسيط والطاوع دون الازداد التكرري الترتيبي الذي الخيال ثم الموضوع في الابدان
الظاهر لفظا وكلاما وما يقام مقامه من فرائد واشارة ان يصطلح عليها بنسب الحقائق هناك كلمة
وهو يشترط ان لا اقسام الازداد بعد البسيط ولكنه هذا اصلا حاص من غير وصفه في ذلك فهو دور
استحضر استحضار واقف على حقيقة عرف الوجود بالفاضل المضاف الى كل مرتبة انما يعرف الحقائق
النفس التي تسمى من حيث تملك المرتبة مطابقا للنفس العلم في كل شيء عين النفس التي تسمى من حيث
وعرفت الابدان وهو انبط النفس التي تسمى من ذلك الحقائق الموصلة يكون النفس العلم التي تسمى خارجا
وعرفت سر حجة العلم المعلوم انما يتعلق به هو علمه لا كان محمدا وعرفت سر مراتب اعانها
الخارج من انها خال في عينات الحاصلة بخصوصياتها المعاني واقلته التوجه الاحكام وعرفت سر مراتبها
الانسانية المحصورة في الصفات والافان حتى في الكلام والكلمة بعرف السر التي تسمى مع بن العلم
الذي الاله الا في الاولي العلم في الانسان وكذا بن العلم الالهي المتبين من المعلومات بها قبل الابدان
وبعد وبين العلم الانسان المستفاد من الحروف وعرفت سر تلك الصور انما بصورة النفس المتحركة وعرفت
الانسان انما الترتيب في الصور وعرفت سر تلك النفس الانسان في انما المتقنة بالذات والظاهر بالصور وعرفت

غیر

الانسان؛

ثم أعلن أن ما رواه الخطيبان الروابيتي هي السنة احوال الخطابين عند سجانته من حيث يكونهم معه

۲۷۵

[illegible]

واحكام

وَمَقْصُودُ الْخَالِبِ الْوَبَائِيَةِ الْاَنْسَانِيَةِ الْمَقْصُودُ
وَالْبَنِيَّةُ الْاَوْمَرُ الْمَعْنَى وَمَعْنَى الْاَضَافَاتِ الْاَنْشَاءِ مِنَ الْبَيْنِ

۲۷۱

واحكام التكليف متفاوت بالقلّة والكثرة وبالقدام وعدمه وبالقيود للمضاف الى الوجود
كانت معرفة هذه الثمانية افرقت الى اعتبارات متساوية الصفات الاحكام وعلاقتها بانها
المظهر حكم محال العلم بغيره لا مرفوع من كذا مكان داخل المجال التكليفات وانما استضافا للفترة الكبرى
التي لا يعرفها الاكثر المحققين اسرعها التناقص على الاحكام التقيد بما عدا قيد الامكان كقبول استحباب
صلواته على ملائكة الكمال من وشهدوا اهل البيت كك الله ما قلتم من ذلك وما كان من ابي
لؤلؤا الله ما جعله الغير وصاحبه المرأة بابل كل شيء بالقدرة الصرفة يظهر كل شيء بما
هو عليه فنفسه شتان من يحفظ على كل شيء صورته الذاتية الاصلية على ما كانت ذات الحق والى
وذلك ما دام محاذ بالذات والخبر عن الاستقامة لا نقصا وحكمه بقوله لا خلاف فلا يكون الا
واحد من هذه الدائمة فخصت به وبعد من هذا المقام وزنا بوزن لا يتصور ولا يحل ان
ذلك من هذه الدائمة فيكون له كماله كماله من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
الحق فلهذا من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
التامة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
بما اذا كان في الوجود وهو متعلق بملك الحق والى هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
ظهورها قال الله في السور الارض وقال كذا يوم حشر شأن وجوهها والى هذا القسم
بغير الايات الدالة على الحكمة الظاهرة التي لا يمكن ان تكون الا في النجاة منها
تنبه هو ان السور والكلية الدائمة التي من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
بما فيها اسماء اول معاتق الذنوب اسماء القسا وغير ذلك من الايات التي لا يمكن ان تكون الا في النجاة منها
الظاهر باحكام تلك القسوس لا تكون الا في النجاة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
شأن الا في النجاة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
فيها ما كان الكتاب المقدس جميع الكتب في جميعها لا يكون الا في النجاة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
والكونية من جهة احوالها واحكام تفصيلها لا في النجاة من هذه الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
كالها الدائمة من حيث ظهرها مع اجمل من حيث المظاهر الشخصية الدائمة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
الصورة المحللة ومنهضة ترجمة احوال ذلك المظهر المحللة من جهة احوالها وخالقة وبيان طرق ظهوره
بوصف الكمال من جهة احوالها تابع احوالهم وطرق وصول كل منهم الى الكمال الخاص بروصفتها ايضا
بما في صحتها من كمالها متخافا فلا عند الجميع ما ذكرنا من المظاهر المحللة من هذه الدائمة من هذه الدائمة
واسما في شأنه لا حرم كان هذا الكتاب الشريفين محكم جميعها الدائمة وبيانها الدائمة عن وضع
كتاب الحق وشرع بالنسبة الى المظهر الكمال اسم كل من الاسماء الكلية المتبوعة عنه وهو جليلها في النجاة
من حيث متنا على كل امر كل واحد في الوجود من لان الا لا يكون من حيث ان الوجود لا يكون الا في النجاة
جميع احكام الازليّة والابدية فيهم ويستنبط من عباراته وشاراته ولا لا يكون من حيث متنا على كل امر

ومرشد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

السؤال الأول من أركاننا محمد بن الحسين بن عبد الله بن الحسين الكامل

يقام حيث لا حاجة للحضرة بالعلم المطابق للعقول الشاملة المحقوقة ومجرب كما لا بد أن تكون الاستبانة فواقع من ذلك أن بلوط الماء لا يلبس ولا الاصايلة في
هي امتحان المحررات كما لا ينبغي إدراك الكتاب عنده كان مستخرج منقوشا بالمتن الشبابة والاختلافات المتن والرقع خافي والشون الذاتية وواقع من ذلك فخره بالاسم
الظاهر لضعفه حكم الجمع التركيب فمقتضى من نسبة الفضيل الذرية الحق من شيئا بالمفصل مقتضى من شيئا بغير حينا بغير طبيعة واحوالا وعلوا واوزام
ويحذف ذلك في الآخذين الاسم المذكرين اعني الظاهر ٢٨٨

۴۸۸

والمفصل يستلزم وجود العالم المعبر عنه بعالم الشهادة
كما ستأدرك من العلم إلى الاسم الباطن والذات
هذا الاسم من اجزاء حجة حضرة الجمع والحكم في كل
مرتبة لا وان اظهر حكمه من النسب المراتب في الآخر
لا غلبا يسبق حكمه ويثبت لا يستقر آخر الاثبت
لحكم الاولية في مرتبة كان

التي هي النفس الحرة في النفس من جهة الوتر وحضر الامكان اعني عالم الربوبية في عالم البقوة
وعنه ما من احسن من الحس الحركية في كماله لا يتباطئ في مفعولها ومفعولها بالمناشئة
والاقلادات المعنوية والروحية فيكون ايضا بالشؤون الداتية اما المناشئة والايلاقات
فلاشئ المتتابع تلك المرتبة الاصلية في اشتمال المرتبة عليها واندر ارجاء المرتبة واما الداتية
فلا ينهها التعيين الاصلية السابقة في الاعتبار المتوطين في الحق فيما يستحق الاعتبار واما ان يتبع
في جنس الاسم الظاهر في المراتب الجبرية الحقيقية والاعيان الخارجية المتضاعف في جميع الكون

تصاعداً بوجهيكم نسبة لفصل الإلهي الحق من عباده المفضلين سميت الأرباقان
كانت مشوقة بالمناشئة الصورية الجينية الطبيعية وإن كانت باقية متميزة لا باعتبار
الذات إنما وصفاً باعتبار قيامها وأعراضها باعتبار عرضها الغير الدائم ولولازم باعتبار عرضها
الدائم ومخالف ذلك فالله سبحانه على الظاهر المفضل يشهد صور عالم الشهادة والحكماء
ما خفي عن العالم المعنوي والعقل والمثال والحق إلى الاسم الباطن المدبر وهذه الأسماء الأربعة
أسماء تجزئة لصفة الجمع أي في أصول التعيينات النسبية الكلية من مبادئ جميع النسب بينها وكل

يعين بجانب كل معنى فان فله او انما استدل بحقيقة وصفه وتسمية مرتبه له ليعلم ان عينه هي الحقايق
كان يظهر لها عين ظهور الحقيقة الجامعة فمن اين يختلف احكام المظاهر صورها فلست الان
الحكم في كل مرتبه بل الاول ما يظهر حكمه من الشئ في المراتب هو الحقيقة الاسمية التي صلها اول اصل
الظهور عينها فاستنبطت الباقيه بقوه الحقيقة الجامعة على ما مر وان لم يحل كل عين كل لكن يعين تلك
الميل الاول والله اعلم خصوصية باقية الجمعية المركبة في كل مرتبه بما فالاول في التقسيم والاشارة
يحصل من المراتب اعتبارين حكم الجمع الالهى لاحد السائر واعتبار الاغلبية الناجمة للاولوية
از الغلبة بعد الاخطار ونظروا بالاولية والجامعة البشاعة فلهذا انما هو حصر في النفس

الترتيب المحجب للمراتب الخمس الكلية من حيث الحكم التركيبي والسر المحجب الذي يفسع خبر سري انه
تداخل وترجع والعلية الظهور في كل التركيب انما يكون لاحدا اما من حيث المرتبة فالحكم الجوى
واما من حيث الظهور والوجود فلا اولية ولا اخا طمة كلامه ثم الحكم في الاخر لا على ما يفسر حكمه
ولما استار وهو ليس الا عين ما ثبت له حكم الاولية ان كانى غير مستر كان لما سر ان الخفا عن انشا

السؤال الثاني في بيان قواعد الحاشية المبينة خواص الامتنان الكامل

وفيما بين البدو والغاية بينكم المجدد لصفته الاعلى عليه على اهل المشارق والحد من جهة الغرب والشرق غيا من الغرض عن هكذا هو الامر في كل من بلادهم التي مرتبطة بمجتمعاتهم
 وشبهه كونه قد يكون كثير من مترابطا بالحق والعاله بالحق باعتبار البطون والظهور والتعقيد والكل من متعرف انهم سرفله تعالى في الخالق الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
 التواحي والتمار **حق** لم يولد ولم يولد جعل في الشطر المتغير بالغير من المبدأ المطلق الا ان الذي لا يقين منه شيء ولا استثناء للحكم ولا استثناء في باثوة الحصة العارضة التي هي
 الاصل
 ٢٨٦ محل نقول الاثنان والعشرة الحاصلة في ذلك

الاولى بصفتها

وغيرها من المبدء والغاية يكتبها هو الاوصاف الغريبة على نافع المشا والشيء في الظهور من
الاسماء وذلك لاكتساب ما يثير بعض الحقائق وتاثير بعضها فيما بين الطرفين مثلا كقول
الحجارة في الماء من تاثير النار الجارية وفي بدن المبرد من انارة شئنا ان الاخرة والاولى
فهي ما يعرف كثير من الارباط بين الحق والعالم باعتبار البطون لبعض الحقائق والاسماء
والظهور لبعضها وانفقوا كما ان ذلك يعرف بغير سرف ولا يفرق بين المبدأ البعده لله الواحد
التمثيل فان نسبة الاطوار الاضهار كالبلل التماز بقوة احدهما يضعف الاخرى الاحكام

والأنا وصعد سلطنة البقوع ^{عنه} وبقي البار الظاهر على حاله ولا الدباران نفوذ عندنا علم
باستناد العالمين إلى الحجة الأربعة بحضر الجمع التي هي حضرة الألوهية تغشيان لأحكام الله تعالى
السؤال الثاني ثم وجد الإنسان أي مادي حضرة من حضرة الويوت
والجلى الرباني تعين بجوده **جواب** أنه من الشطر الويوت المتميز بالعين الجامع للعتبات
التي ستمت الخطة الويوت ذلك الشطر هو العز من العبد المخلوق إلى الذي لا يقين منه أصلا ولا
بكل وجوده هو دائرة الحضرة العائنة التي هي محل نفوذ الإله ^{الافتقار} وأمر صفة الجامعة للمكانات

[illegible]

فما فيها من قوة الامر في مقام الواحد على الكثرة التي دونها في المرتبة لان اثر الشيء في نفسه حيث
يظهر بها ^{في} واحد وبساطة غير محركة للمالم تكن فيه الغيب الا حتى قد درج حركه كان هذا التعدد معنونا من حيث يتب
فسر الحكم الاحتكاك في الغيبة العلية بالشرع في تحصيل المقصود الذي هو اظهار عينه فان الغيب
الافاعي شطرين وانضمت في احد الشطرين بسببه الوحدة التي ليست لها الكثرة من حيث احكامها
التعددية فعبثت مرتبة الاسم الظاهر بالانفصال عن حقيقة الغيب فبين المتغير لنفسه لمتعين به قبل
من بطل التعدد وحي الشطر الآخر في مقام عزة الاجور كالمرتبة عن القصور ما عدا التعلق بالايمان

الشارية وتسمية شرط البرية في نفسه على القبح من شرط عدم دليله عليه ثم انه لا بد من قضا
بعض الحد الفاصل بين الشرطين ويمنع للفصل من الاتحاد باصله يسبق الاسم الظاهر والحكاية على
العدم فان الاشياء تنحى الى اصولها فكانت الاحدية تمت تلك الحد المشار اليه فهو مقول عن غير
الحد باصله ثم انحاز هذا الحد هو الحق لكن من حيث فاق الاسم الظاهر والنسبة الجامعة بين الظاهر

والباطن

والباطن

السؤال الرابع عشر عن خاتمة الكتاب

وأخبر ربنا المعقبة وأمكن الذكر بالنسبة التي نحن لسر السراج الاعتدالي الوسطي والخروج عن حكم الله تعالى والنسبة عليها بالاستدراك فليسان
التحقن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ولا الله فوق أيديهم وهذا يد الله وهذه يد عشان وليسان الجمع المقدس عن الميل عن الوسط
المقطبي غلبة أحكام الخلقية والحقيقة قوله وما زمتك إذ وسيت ولكن الله وحى ثم يقولان نعم حكمهم العارفين بالشار واليه يرجع الناس
والأطوار التي هي عليها والأول في الرتبة الأخرية ٢٠٢

درجانه المكن المذكور بالترتيب انما بعد من المراتب الالهية لا بما فيه له من ثمانية المعلومات والمقدورات
 هي مرتبة المحض التثني في المحض هو الخرج عن حكم التقييدات واصابع احكام الامكان والامكان
 ان الذين يبايعون الله يد ملة خرافا يلهيهم وتلهوهم يدا الله ويد الله
 عثمان التثني والمرتبة من الطرفين لسترا الاعتدال الواسع المحي بين المقامين الذين في لسترا
 او لسان التثني من طرف الحقيقة والحقيقة وعلى ان الجمع الخدس عن الميل عن الواسع الحقيقة
 عات احكام كل الطرفين قوله تعالى وما مضت ان ربيت ولكن الله رجلي ثم يقول العائيات
 كل مرة التمايز من جهة المكان الانساني لسترا على كل شيء مخلوق ذلك انهم حكمهم بشيوة جميع
 المقامات الاطوار التي تم على ما في الترتيب الاخرية والحال المحال به من شهود جميع المراتب
 الوجودية علوا وسفلا والمقامات الانسانية بعد الانظمة سلك الكل كان من المحققين بالترتبة
 التمايز وحيث حصل المحض والتثني في سرب ذاته حكم مرتبة في جميع المراتب الاسماء والمواقع
 والاشياء فما احوال كان مع الحق كما كان كمنزلة مرتبة بعدد مراتب حقيقة ولا مع تحصل له
 الكمال الانساني في طور الحقيقة الاوهية وان لكل المراتب وانقطع في بعضها ما كان ضمنه من الكمال
 بقدر نسبتة مقطوعة من صفات السيرة التي نسبتة ما فيها وهذا انما يبتدى من تنويه الوجوه
 رتبة الاشياء بالله وهي مرتبة الكمال الالهي في اطوار الانسانية هذا على تمام دائرة الكمال
 المقولة على تمام دائرة السلوك في نفس السيرة فاما نقص قبل استيفاء السيرة وكما في الدائرة
 الاولى السيرة واهل الانسان المحجوز في قلة بعض الجوانب معناه قبل الشروع في السيرة ونقص
 المتوسط الذي حصل من شرط ما في الكمال لكن لم يتم الامر وحصل لم نقص في الكمال بل في السيرة
 سيرة لم يحصل الكمال والامكان في الدائرة الاولى السيرة بل في الثانية الكمالية ومن نقصه
 رتبة متناهية بعض الكمال احكامها واصحابها ولسنتهم من ذلك الالهية وفلك الانسانية
 ذلك بوجهين الاول ان الكمال تصافيا ووصفا الطرفين من حيث نسبتهم من الاول بالصفة التسمية
 مرتبة المعيرة ومن الثاني بالصفة الترتيبية فليست مرتبة المستعينة والثالث ان في السيرة
 كسائر مراتب التخصيص من حيثياتها والحقبة بالترتيب مع بينهما وبين غيرها فان لكل موجودا
 صيغتها من حيث جميع احوالها احكام ذلك الاسم لوازم من حيث لطايف سرائرها من ان الكمال
 تصافيا ووصفا الطرفين جهة الوجوب في حضرة الامكان معرفة بالامم الموقر التي لكل موجود
 سرائرنا مع بين الموقر والثاني في احكام الدائرة المتناهية واحكام اصحابها ونسبتهم في الترتيب
 الثاني معرفة سبب كون ذلك الترتيب وجودا وكونه في القواب كسائر مع الحفاظ التي بينهما
 تمام دور الترتيب ثمانية وعشرين يوما وكسرت رقام ودو القواب ثمانية وعشرين في السنة
 بسبب الكسرة في كسبة العد الثاني في المعدل الاول ان في علم حقيقة الالهة ومن شأنها مع
 ملكان في خلق الترتيب والاحكام المركبة المتناهية في الكثرة والكثافة كالمولدات سواء صور كان في

والحال ان الحجاب وسري حكم عليه فهو في ضابط الترتيب
الوجوب في علمه وسفالة المناشاة الاسماوية العلية
تعبا للانظام في سلك الحكايات من المختصر بالمرتبة
الكمايلة فان لم يكن الدائرة ولم يسبق في السبق
في بعضنا كان خلد من الحال المذكور بمقدار رتبة
العلم في النسبة عام فالتحق عليه ما في الدائرة الاولى
الدائرة الثانية من حيث الحال الانساني في السبق
كل شيء خافه والثانية من حيث شيء الوجود
الواحد الحق لله في الاشياء بالله وعلى نحو
سبق الشايع عليه على درجاته وهي اعلى القاننة
رتبة الحال لا يخرج الطور الانساني وانا حصل
القول المنبسط عليه بالجمع المختصر للخص والعموم
لشأنها وانما مشددا الزجر حكمه بغير ما في الحكم
الاسماء والمواظب والتشاكل والاول والآخر
في جميعها **وكان** كذا في رتبة
العلم في رتبة
حصول الحال الانساني
الاولية ولهذا السبب رتبة كسرها
الفرق كمال مشوف في رتبة الحال ان يرتفع
من رتبة العلم ما قصدنا صفاه فنفق
تستمر الدائر ما ذكرنا فاما فنفسه في رتبة استبقا
في الدائرة الاولى كما لا راد له الانسان الحيوان
فخرج ان يختص بالمتوسط الذي جعل في وسطها
الحال لكي لا يتم العلم الا بمرتبة في العلم السابق
في رتبة صفاته وتعرف الحال احكامها وانما
الحال ما عرفوا العلم ونسبته من هذين العلمين
العلم في الانسان في الصفات الشمسية والقرنية وغيره
فان الرتبة بين المختصين في الحال والحق في السبق
مع بينهما وبين سواها ومن لم يلقه في السبق
بناو اذ من غير من غير في رتبة العلم في رتبة العلم

عند المحققين بما اوجبت الاجتهاد والصدور ونظمه هذا الفلك البديع بالعلم الانساني المزاجي العنصري وهو الاول في القسطنطينية المحمدي الاستوائ ووافقته
على الخالق من ينقطع القمر فلكه في ثمانية وعشرين يوماً ويقطع الكوكب من الثوابت فلكه في ثمانية وعشرين يوماً من الثوابت وكثيراً ما يتأخر اهل الرصد
عن تصحيح كشفها وما زاد القمر على الثمانية والعشرين يوماً من التمسك بالثوابت والكوكب حقيقة ان زيادة سن الثوابت على الثمانية وعشرين من القسطنطينية -

المكتبة الخيرية لاصحاب الكمال

ومما هو في الغامض من هذه الصورة البطوكا ان نشاء من يكون فوف هو الناس ينهي حكم الدمام في نشاء واحدة ويظهر من السرعة مع عظم الغناء
واحدة وكذا سرعة قول التكيف والغبار يكون حاصله اهل الجنة بحسب حكم الحركة العرشية وهذا بقول الله عز وجل وما من خلق الا لعلنا نختار الخيرة منهم

بلطف في يوم ركنا ثم نبتة وثلاث الاحياء والصور من شامها سرعة تغيرها وتبدلها اشغاضا و
 احوالها كالتحريك في القابل والشكل والتفصيل والجملة لان الانسان الالهي من كان قبل لم
 يغير من خلق جديد في كل يوم وهو في شأن اكل ان فالحكم ان يتقبل التبدل به اسم فلكا سريع
 الافلاك حركة زود وواحد لا فاما سما الافلاك العلوية ليعمل من اثرها فاما الفاضل لخصو
 عنده كل لمحذ شبات الصور الغيرة المحسوسة كل قابل محبت باسنة فاما ما قابلا ونباتا الشجر
 محبت باسنة فاما زود والشجر محبت باسنة فاما زود والشجر محبت باسنة فاما زود والشجر
 يكون ولا فاما زود والشجر محبت باسنة فاما زود والشجر محبت باسنة فاما زود والشجر
 اسرع محبت بالذي قد يرسا في الادوار المصنوعة المشورة المندثرة احد هو الذي هو في
 بحركة العرش كذلك فاضت الحكمة الالهية ان يكون ولا لاعداء الاكبر من تلك الافلاك ابطا فالت
 الذوق يقتل اكثر مقادير المصنوع وهي الاعوام التي هي اكثر من المشورة الايام بعد هو اكثر فصول
 من تلك العدد وهو لا ف مع حفظ النسبة بين الاعداء فمقتض حكمة الصانع الفرد الاحد فاما
 سبحاننا ثمانية عشر من الف سنة ثم نزل ونزل هذه الافلاك للبعث بالعرش الانساني في المرحل العرش هذا
 النظم يحتمل ان يكون اشارة الى ان اقل طور البسطة اشرهم اقل عمر الانسان الخا بستون سنة على اقل
 عليه السلام اكثر اعمارهم ما بين السبعين والتسعين وان عمر الانسان في دور الفراعنة لم يسع
 وفي دار الافلاك العالية الفنا واكثر الفاعل بحمد النقا والكبرياء ما يحتمل ان يكون تمثيلا
 لادوار اشارة الى ان عمر الانسان ومن احد خبره غايبا لثاني سنة وعمر العالم قبل خلق آدم
 وسبع الف سنة كما ذكر في الفتوحات اشارة الى ان دور آدم سبع سنين كما علم في الطب ان بدن آدم
 في كل سبع سنين يتبدل من طول الى قور كالترعج والباقي والشباب عمر آدم سبعة الالف سنة
 كما ذكر في الفتوحات والله اعلم ثم يقول في القابل لما من يغير الكبر وصوره الباطن وذلك لان
اسم على القابل والتكبير يغير الكبرية فاما قور وهو العرش صورة الاحدية المحيطة بالجامعة
ما ظهر من عالم الحسن هو الذي منتم ظهور الوجه الاحد والرحمة الخمانية العامة المحيطة لذلك
تعالى الخ على العرش استوى لكن يمتد في حكم الدوام في لثاة واحدة من الشفقات الخمانية الطبيعية
 الغير العنصرية لادوار في العصرية فان بقية الافلاك الاربعة الدائمة اتماما هي تحت العرش ونبات
 ظلم في سر السر مع عظم الفضل واحاطة لان الباطن اكثر المعاودة الطبيعية بالذكاء والارادة
 بالتفصيل ذلك العرش فان ما يتصور في الاحياء الالهية الطهارة والسطوة فظلم سر السر مع عظم
 واحاطة فيه بحيث لا نسبة بينهما وبين سرقة الفركا لا نسبة بين سر فيما قبل اهل الجنة التي هو سقفها
 سرعة التكيف والتغير والكون بحيث لا نسبة بينهما وبين سرقة وكيفية وصولا ثم يقول ون
هنا مرتبة الانسان الى الله وفيها من ذاته وفيها خارج عالم الاجسام والى مرتبة ذلك كمرحبا له
الان الطهارة في الدنيا
 القابل اهلها بتصفين خيال عن نور الحسن توفيق الله تعالى معرفته وعظمته ووعده سره وحقيقته

السؤال الثاني عشر في بيان خاتمة الكتاب المنبئ بحواصل الانشا الكامل

وما قيل في النوع من البتة حاله انتم في العوالم والاحوال والاشياء وما لا يقبل الشك من ذلك والاشياء ما لا يقبل الشك من ذلك والاشياء ما لا يقبل الشك من ذلك

ذلك لا يغير في ما قيل منها البتة من النوع حاله انتم في العوالم والاحوال والاشياء وما لا يقبل الشك من ذلك والاشياء ما لا يقبل الشك من ذلك

السؤال الثالث عشر في بيان خاتمة الكتاب المنبئ بحواصل الانشا الكامل

السؤال السابع والثمانون في بيان خاتمة الكتاب المنبئ بحواصل الانشا الكامل

وهذا هو مطلق الامور وحكم الجمعية الكبريات من عرفها وعرف ما ذكرناه هنا من ترها من نسبة جمعية من تلك الجمعية الالهية المشار اليها وعرفنا ان الحكم

الامور المذكورة وبما في التبيين ما قبله من عرفها وعرف ما ذكرناه هنا من ترها من نسبة جمعية من تلك الجمعية الالهية المشار اليها وعرفنا ان الحكم

الاشياء انما هي نسبة الى ما قبلها من عرفها وعرف ما ذكرناه هنا من ترها من نسبة جمعية من تلك الجمعية الالهية المشار اليها وعرفنا ان الحكم

السؤال الثامن والثمانون في بيان خاتمة الكتاب المنبئ بحواصل الانشا الكامل

وهذا هو مطلق الامور وحكم الجمعية الكبريات من عرفها وعرف ما ذكرناه هنا من ترها من نسبة جمعية من تلك الجمعية الالهية المشار اليها وعرفنا ان الحكم

السؤال الثامن والثمانون في بيان خاتمة الكتاب المنبئ بحواصل الانشا الكامل

السؤال الثاني في بيان ما هي الصفات التي لا تتصور في الماهية

وقد علمنا من قبل ان الصفات التي لا تتصور في الماهية هي الصفات التي لا تتصور في الذات... والصفات التي لا تتصور في الذات هي الصفات التي لا تتصور في الذات... والصفات التي لا تتصور في الذات هي الصفات التي لا تتصور في الذات...

السؤال الثاني في بيان ما هي الصفات التي لا تتصور في الماهية

وقد علمنا من قبل ان الصفات التي لا تتصور في الماهية هي الصفات التي لا تتصور في الذات... والصفات التي لا تتصور في الذات هي الصفات التي لا تتصور في الذات... والصفات التي لا تتصور في الذات هي الصفات التي لا تتصور في الذات...

السؤال الرابع عشر أي علمنا هذا الكتاب

وَمِنْ أَتَمِّ الْأَصْحَاءِ الْمُنْبَأِ مِنْ نَفْسِهَا وَتَرَى جَنَّتَيْنِ عَرْشَ عَادٍ فِي الْبَحْرِ الْمَعْرُوفِ أَصَابَهُنَّ الْمُلُوتُ فَمُرُجُهُنَّ أَعُودٌ كَقَشَرٍ يَمْشِ عَلَيْهِ خِثْلٌ بَدِيدٌ
فَرَفِيقُهَا عَدُوٌّ أَخِيهَا خَالُ الْمُنَافِقِينَ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ لَمَّا نَجَوْا كَرَاهِيَةً مِنَ النَّارِ يَمُوتُونَ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِيهَا مِثْلَ بَيْتِ آلِ عَادَ
عَمَّا بَدَّلْنَا قُلُوبَهُمْ فَلَا يَعْقِلُونَ أَوْ تَمُوتُ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِيهَا مِثْلَ بَيْتِ آلِ عَادَ عَمَّا بَدَّلْنَا قُلُوبَهُمْ فَلَا يَعْقِلُونَ
مَعَالِيقُهَا كَثِيرَةٌ وَهِيَ فِي الْيَمِّ مَكِينٌ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ لَمَّا نَجَوْا كَرَاهِيَةً مِنَ النَّارِ يَمُوتُونَ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِيهَا مِثْلَ بَيْتِ آلِ عَادَ
عَمَّا بَدَّلْنَا قُلُوبَهُمْ فَلَا يَعْقِلُونَ

[illegible][illegible]

المنزلة

المبني خواص الامساك الكامل

بالهتد لك ان تعرف ان الامكان المسمى بالجزء الكفى خفى الكون مؤذ لك من الاسماء وهو في الحقيقة ظل الوجوه الحق الظاهر بنوره الذاتي وملك تداره
قوتها من حوض الهوتية من حيثية الصورة التحليلية عليها الانسان الكامل هو متبنا والمركب الذي تعين به الازمنة الكونية يستقر فيه
الصور الادمية الجامعة وذلك من افعال المذكورين من امتد عند تعين من هذا الظان بالصيغة القديمة والحكم المصاحف فمن ما راعه جميع الظانين

الاسم: الانصاف بالظهور وهو المبدأ لغير المصلحة المطلقة

من خطاطاتهم ومن حيث هو سماء الاسم ^{الط}
فكانها هي على الناطة ^و فعد هذا الجمل ^{حد}
لعد شؤون الخيرة تراب ^و فعد هذا من جملة ^{الط}
المذكورة المتفاوت اليها الآثار كما هو المحقق من

المذكورة المتضاف اليها الاشارة كما هو المحلى نفسه من

المجتبى على ان هذه هي الحال الواحدية تلك الشئ المبني تيق وقت بنشأ من خصوصيات
الاصابع الاستعدادية منها انما هي جملة الاحوال المتضادة ايها الانا كقول شون وقول المجتبي الواحد
المقتضى بحسبها ثم الانسان يجمع مظهراته في الحال الحاكية لسلطانها فيشمل على المخالفة والافضل على
هذا القدر الحق الذي من معرفة الثبات وان يرتفع ان الطول والظهور كل منهما نسبة
لاحق بل هو لا يعتبر الا بالنسبة الى مذكور كما في قوله ان افاض الحق ليس الا هو الحق والواحد الاحد
غير حاصل الدقيق الثاني ان من معرفة الثبات لا على الامم متفق ولحقين هذا مقدمات لا بد

ق حصة الامكان المسمى بالجبر الكوني وحصة الكون هي في الحقيقة ظل الوجود الحق لان الحق هو الظاهر

نور الذات وهذه الحصة ظاهرة بأشراقها وتوحدها وماؤها للكون ظاهراً ومحملاً الذي هو

فَظَلَّتْ الْمَدِينَةُ فِي قَوْلِهِمْ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ أَوْ ظِلَّ الْبُكُورِ عَلَى الْحَقَائِدِ الْقَائِلَةِ أَكَيْفَ

ظهرها بحسبها الاحتمالية الام يتفاوت الثاني لان هذا من هذا الظاهر فخره فخره فخره

عن صفة تامة يغيب عليها ظلك الجلاء والاسوداد صورة الانشاء الكا ما وذا البقية

المفسر بالقدر المحتاج للاحتكام الصورة المحورية المطلقة الذمها في هذا القول

انسان الكاهن اكلنا الله لاشهدوا الاله ونخالك النمر يشبه النمر

صورة الأدمية الجامعة وهذه مركز دائرة العا بالمرء الألفا بالمرء كال التاذال المقتا

فمن به الدائرة الكونية وذلك لانما اقض ناعا باعضاءه الا ان كان في السبيل ولنا

عامة قاله اذ ان المذكر المؤنث بالصفة وفي الاصل المذكور في

تذكر ويروى: امتنع عنه بغير منه وهو العجز اليه والذبح في الأضحية.

والمرتبة العاشرة الاية الكريمة انما هي قوله تعالى وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لما كان اليوم موحداً من هذه الناحية...

سواء الشجر الا ان الله عز وجل لا يري ما تعملون

بمعونة من الله تعالى

بما لا يتصوره المحققون ذلك لعدم من أن متنازع به بطريق الظنية فقط أي بلا توسط طرق

و لا غير هذا المسمى تلك الاصابع الشون لذاتيه و يستحق صولها من ان تسبحا الغيض

قدس مبرك اهل املوى عن محبة بقوله قبل من قبل الالفة ورد من قبل الالفة والمبراد امتبار الظل عن

ان جميع الظواهر لا يمكن ان وجودا محققا غير وجوده فان وجود الظل عن وجود النور كما

صغير يبينه ذلك ما ليس بنور فهو ظلمة وهي عدم الوجود لها فهذا الظل المتصف بالظهور هو المحل

بعضية المظقة التي من حيث اطلاقها يسمى بالاسم الباطن فكان ظاهرا الحق على ما يقتضيه الظهور

وإحدى الباطنة ولا يتعد هذا المجلد الواحد إلا لتعدد شئون المعنوية التي هي الحقائق الغير المحيولة

والله على ترتيبها الحاصل من تفاوت الاستعداد ان يوفقها الحاصل من ترتيبها الاستعداد

وطلب علم من التوفيق لكل منهما من جملة الاحوال المضاف اليها الآثار كما ان المجلي نفسه من جملة تلك الاشياء

والاحوال

مجلس فی ۱۸ شعبان ۱۰۸۰

السؤال الرابع عشر عن كتابنا هذا الكتاب

وإذا تفرق هذا فاعلم انه قد عتبرنا لأحدية الوجهية في الحضرة من المذكورين بنسبتي الظهور والبطون قبل حق وان اعتبرنا لكثرة منها جبا وافرار عن محبة
الحق فإجلال وسوى أو ظاهر ومظالم وصوت وشؤون اسماء ومخوذ ذلك حق لوقته قبل لكثرة وجوده في السببنا جبا لغير الحاد كما هو ذوق الحق المقل
على الحافة ذوق قبل هي اسماء الحق وأحوال الروبنة مخوذ ذلك من الاسامي المرفوعة وان اعتبرنا لكثرة من جبا في الامر لجماع لها وعقله متوجهة عليه على الصفة
المعبر عنها

الوجوب في الظل المشار إليه المسح تحيا الامكان ٣١٢

[illegible]

Life

المبني على خواص الاشياء الكامل

ولم يتركه إلا أن المتعبد في العباد الجمع بين حكمي الحصر بين جمعا عاظيا وهو المراه للخالق والماضيها انهما وكلما اشتمل على ان يكون من التبعين على ذلك من غير ان يخالق العباد
الخلق في موضعين يراه في عاظي الحصر بين جمعا عاظيا وهو المراه للخالق والماضيها انهما وكلما اشتمل على ان يكون من التبعين على ذلك من غير ان يخالق العباد
نسب لم يتركه الجمع الذي لا حكم له ولا حكم المطلق بنفسه ولم يخالق الباطل ليست له جمعية الظاهر في الحق والظاهر الجمع بين الحق والخلق وقد اصح ان الحق لا يطين بنفسه
١٣١٣ لم يكن يجوز له ان يكون مقدم فان القول بالظهور

عليه من سائر الناس والفتا والاحوال والمال والالعالم بحجة يهود مائة الحق من جهة الحق
من جهة الحق واللعالم ثم اعلم ان اكثر الاولياء وكثير من الحكماء ورجال الدين والحق من جهة الحق
دار الغاية وله عقده وكلما ابرز ابدى الحكم واقع في كل زمان ومن وقت من مواضع كذا في الفتا وادركه
شخصا من باخبار الحق ولو نص صريح انما اعلم في ذلك المجمع بين الامر من ولا اكل من نفس الامر افعال
على ما لا يقبل المرفعه ثم كلامه من غير انما لا يقبل في صورة الانسان كما قال في النفس من قوله
الحق بالكلية الى حال الجاه وباليدين كما اخبر سبحانه واحد يد يد النفس الاخرى الشهادة من الواحد
ظهور الارواح القدسية من الاخرى الضعيفة والاحياء والصور ولهذا كان جماعا لعلم الانسا ومصبغا
بحكم الجبر لا يجمع فلم يفتد بمقام محض الملائكة كما قال في مائتا الا له مقام معلوم ولا يصح
الطريق كما في قوله الانسان المتعبد في العاء الجمع بين حكمي الحضرة والحقية والظلية والوجود لا يمكن
جميعا احاطة بالاجابة احدا منهم لمرة طما والمياضات اليهما وكل ما اشتغلتا عليه ان الانا من عن العاء
من المتعبدات وفيه ترتيب فلذلك صار تقييده الظاهر في الباطن نسخة للعالم وحقيقة كما ذكره الشيخ الكبر
في التعبدات والاهلية في المملكة الانسانية واصل الجبر الاحدية بينهما مظهر المحض الجمع الاحدية في الحق
لما في هذا من تقابل التعبد على النفسين هما كين بالذات الاول وهذا الجمع الاطالي لا يشهد الا الحكم
كما مر لان الانسان اذا تفرق من حق المقامات خالص للاعتدال الواسطي عن احكام جذبات الاطراف
وتوجه المحض احديهما في الجمع كما قلنا اما ^{المراد} الى طرف في استجابة تارة عا على حكم بعض الانسا
والمراتب في تحرف واستقر في البرزخ ذلك الاسم العالي ر يتطبع بالحق من جهة تعبد وضمان مستقر وقا
مبتدأ كذا في النفس ^{المراد} في قوله على حاله وشاهة احد الطرفين راي خلقا محض كجبر الخلق وحفظ
كاحتمال الشبهة في الخلق في حجة والاول حكم الظاهر وهذا حكم الباطن وفيما احكام منهما ان الظاهر في حكم
من الباطن اعلم لان يستند في الجمع الذي له الحكم المطلق بنفسه لاحكام غيره الا برامه والباطن ليس له حجة
الظاهر في الحق والظاهر الجمع بين الحق والخلق ومنها انما تصح ان الحق لا يطرعه نفسه فيكون في قوله عن
بطون مقدمه فيما يستبان او لا يستبان ثم يتخذ ادراكا واليه ينظر قوله كذا كذا محض فاذا حجب
اعرفت لا لا نسبة الى الحق ومنها ان ما يقبض من الباطن اخذه الظاهر كان عا غاب عما ظهر من راجع لما
يظهر من مظهرها اللب والتمار ومنها ان كل ما قرن مما فلا يجمع فيها استهلال في دائرة جميع اكثر من ذلك
وما في مما عده هذا في حجة واحدة قلب كما قال تعالى وان الى ربك المصير ^{المراد} في قوله عا في الامور فانك
فاجزا للعالم مفرغ عنها والاختلاف في لخواها ما مفرغ قوله كذا كذا كذا ^{المراد} في قوله عا في الامور فانك
والسرا في كل ما مر عليه اتيانا بالابطال الوجوه وعوذا بالاجابة لداعي الحق عند حصول الحال للكه
اهل الاربع كما ورد به الامر الحق الاله لاكل الكمال في قوله عا اذا جاء نصر الله والفتح حيث ذكره منا
انما هو المدد للملك في التأييد القدسي والفتح المطلق الذي لا يفتح ولا يبر وهو فني في الجبر الاحدية في الشدة
الذات بعد الفتح المبرج مقام الروح في مشاهدة ربك الناس المستعبد بالملابسة النامية لقبول مفضل في غل

في النوح

السؤال الخامس عشر من كتاب غرر الحقائق

كان بالاسماء يتبين لكل وجوده من غير ان يكون له وجود مستقل عن غيره من الوجودات بل هو وجوده بالاسماء
التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء لا بغيرها فان الوجود بالاسماء هو الوجود بالحقائق التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء

وهو مع كل شيء لا ينفك عنه ولا يوجد بغيره ولا يتغير

الالهية كما ان بالاسماء الالهية حسب علمنا ان كل موجود من غير ان يكون له وجود مستقل عن غيره من الوجودات بل هو وجوده بالاسماء
التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء لا بغيرها فان الوجود بالاسماء هو الوجود بالحقائق التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء

الاله

الكمال لا ينفك عن الوجود بالاسماء بل هو وجوده بالاسماء لا بغيرها فان الوجود بالاسماء هو الوجود بالحقائق التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء

المسئلة الخامسة عشر من كتاب غرر الحقائق

ينقطع الوجود من غير ان يكون له وجود مستقل عن غيره من الوجودات بل هو وجوده بالاسماء
التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء لا بغيرها فان الوجود بالاسماء هو الوجود بالحقائق التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء

٣٢١

الالهية كما ان بالاسماء الالهية حسب علمنا ان كل موجود من غير ان يكون له وجود مستقل عن غيره من الوجودات بل هو وجوده بالاسماء
التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء لا بغيرها فان الوجود بالاسماء هو الوجود بالحقائق التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء

ذوق

الكمال لا ينفك عن الوجود بالاسماء بل هو وجوده بالاسماء لا بغيرها فان الوجود بالاسماء هو الوجود بالحقائق التي هي في حقيقته وجوده بالاسماء

السؤال الثاني عشر في معرفة حقيقة النفس

لا يعرف الامور من غير معرفة ما هو الذي يتحرك في تلك الامور...
المعرفة المشاهدة بانها هي التي هي في الانسان في سنة ٣٢٢

ذوق الامور من غير معرفة ما هو الذي يتحرك في تلك الامور...
المعرفة المشاهدة بانها هي التي هي في الانسان في سنة ٣٢٢

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا...

المبحث في خواص الانسان الكامل

والانسان الكامل هو الذي لا يخلو من احد هذه الخصال...
٣٢٣

كالاصول الاولى...
٣٢٣

في ذلك فاعلم ان...

خاتمة الكلام

فمن هو ما مر في سائر الأقسام بالاشياء والامتنان عنها...

اشرف نسبتها وليس هذا حاله في سائر الاشياء...

على ما مر في سائر اقسام الحق بالاشياء بان الاشياء...

في كشف سر الاشياء الكاملة

ومنى لم يستمر عليك حكم شيء ما كان ما بين عبودية...

للمؤمنين في كل ما من الدنيا والدين...

اشياء كثيرة لا يمكن ان تكون...

خاتم الكتاب

الاخادع والمناكر في العقائد والعلوم النافعة والاحوال والمزايا المستندة وغيرها واجلها وسواء في ذلك الامر الجندب والقبور التي ينطق بما ذكر كالي
والاخر فيمنك القش ابرها فانه يديره ولو كان ناشئاً وعلمته من الحق فياخذ من يدك مما يعتيقك الساعظم والكل واعترضا واجل. لكن يفتد بالاشيا
والمزاج الاطية والكونية المعقولة والمشرقة عند غيرها هو من كون ذلك الامر المفسد اليها بها الحبا وتعينا غنا تام من مطلق الذات ظهر في وطن بل هو واحكامها
لغيره تام من الاشيا اليه يوجب بحكمها ايقه الملك ٣٣٥

لها بما يناسبها وتختلف من غير وجوب واحد
حتى النوع لذلك فاختل حقل الحق من جانب
المتغير كما لا يخفى كما لا بد لاجتماع الطرفين
المتغيرين من غير فرق حال الاختلاف بل على
الاجتماع خاص مع النوع غير المذكورين من قول
صحيحة كونها محل الاسم والفرق والشان المخرج
صورت كما ذكرنا من غير ذلك لاجتماع الحكم
حالة خاصة ولا مقام متغير بل انت خالفه من مطلق
الحال الذي يكون نسبة الألوان المختلفة إلى مطلق
اللون الكلي وحكم هذا الحال المطلق في اذا انت
استعمل صور الموجات كلها والعلوم ما جيعها
التي هي سائر لها ذلك من

وحيث من الشكر لا انعام والعقب لا انعام ومن انعامها محبتها المودع لذلك وقد انزل كل
نسبة الهية وهي اسم الحى ان انعام بالحق من حيث مقام النقي الاكمل بان يصير كل ما في عالم الكون
هدفا لسمها القاصي المنوهر في الصفا والامانة والافعال فيحق المحضر من ان يضاهيها شئ بانها فيه
جلالة لا زوال فتنه المحيطة لذاتها من حيث مقام جمع احق ومن حيث كماله ومن انخذل حقا لغيره
في تلك النسبة من الخط الذي يتوسل به الى الكمال الاستكمال بسبب المرتبة التي يقع من انعام بامور
يقضي للمرتبة وسبب الحكم الالهية الكلية اي بوجه التوسل والصف فلا ما هي لرفي الحكم الالهي
الطلب المعين في المبل التمشي من غير توقف عليه حال الاخذ بعبده بل على سبيل الاجتهاد واعتناء
العلمه خاصه ان كل ذلك مع التوفيق المذكورين من قبل ومشاهداتها وهما تتولد بحسبه و
تتوعد بحسبه وعليه يحل قول من قال من الصفا ما انت يا مملكة الاولاد شرفها لله على البراءة
وكذا قولهم في بحر الاسرار على ما هو المشهور وجه تبادر من الامور التي هو الغنى بالجلال على الاول
الطبيعية والروحانية وعند غنى النفس بامر وعكس الانوار الى امرها من الحسنة المذكورة امر
احدهما على الاسم الاخر الذي هو روح الزمان بسببه التباينة والتميز في شأن الحكمة
الالهية بخبريات شؤنها الواقعية في كل حال كما اصرحت كاذرها وصحة لهدان العبدان بن تقي الخ
ولا بعدة لثبوت حكمها الخاصة ولا مقام معين متعديا بها فليس يتناول ان حاله من مع
مطلق حال الحكم المندرج فيه الاحوال كلها اندماج الالوان المختلفة تحت اللون الكلي فكم هذا
الحال المطلق حيث اذا اختلفت به استقبال صور الامور كلها او شئها واستقبلت العلوسا
جميعها التي صرحت عزاء لها الى استحضارها كلها ملك باعتبار شمول للخلق علوسا للوجودات

بظاہر ماضی

في كشف غوامض الاسرار الكامل

ثم استعملوا ما بان فيما خرج عنك اعتباراً فان تحقق مع تلك النية العقل على الامناء والصفاء والمراتب انتب الاستفاد كما مر ذكره فظهر من حيث
حاشيتك انك لا تطلب من غيرك ان يكون معك في كل شيء بل تطلب من كل واحد منكم ان يكون معك في كل شيء فظهر من حيث هو
ووجهه ان من حيث انت لا تعباً انما لك لا حيثية تقتضيها الا لا تقيدك تكون خيرة لا امر فيك تتحد مع قول الكل او مع ما لم يوافقك
٣٣١ لكل من فعله ادرهم وحكم وظنوا له سلباً

بظاهرنا وصورا معلوما بباطنها ثم استجلا وما عليك فيما خرج عنك باعتبار ان في الخارج
تقبل صورة ما عليك ثم تقول فان لم يتصور مع ذلك الاستجلاء للوجود والاضمحلال
بالجاء الذي المعلق على الجاء الاسماء والصفات المراتب النسب الاضافات ظهر حكم ولو لم
مر حيث مقام المطلق في عين انت ربك وظهر عليك لعنائك باستهلاك كل في الله كنت
تعالما انت امرأة له وهو الحقيقة الجامعية لم تحضر في الاسماء الالهية والحقائق الكونية اعني
حضر الوجوه وحضر الامكان بحكم تلك الحقيقة الجامعية ان كل شيء اذ لا صورته الجامعية
لجسم في العالم وظهر ايضا حكمه من اصابه مطلقا وما عليك مرجح هو محجب بحجبك
ومرجح نشاذ لا يحتمل لك ان تحضر في الخارج ولا لك اميختت تتحد به برئت اذ لا تحتل مع
قوات كل امر وصف وظهر لك بكل انت ودم وخال وحكم وظهر سلطانك في كل معلوم وعلم
وخادشا وقد هم وجود او عدمه قابل للظهور بالوجود وبعضه لا يتصور وكلها او غير قابل للظهور
متر كمال مطلقا حصل لك مورد الاول انك صريحا حدثا جامعة لها شيئا تكون عين كل في نهايتها
العكس لا في ان شيئا فانك انت فيها لا بالعكس نقابل في سبيل اذ فيك فانت في ذلك المكنى
منسحب و بليغ في دور
نفسه الجلي بسبب كذا ان المتسل على الحادشا الاله والاعمال الجوز والبر والحق مع كون
للصور الالهية القدسية الغيبية التي هي حضرة اخذها الجمع الوجود عبدا لله في ذات عينه لا يكون
حسب الشادة الظاهر كما كنت عبقلة في العالم الاعلى السيد الباطنة انت انت ان
تكون محجبا بوجهك استخلافه الذي في كماله لا السلام اللهم انت الصالح في الشريعة
في الاله والمال والولد ومع ذلك انت ان الاستخلاف مقتضى الذات في هذه المرتبة بان مرتبة الكمال في

منه به الاستقلال ومنعته لها كما مر والمراد استقلال الرتبة كما نقل به الكتاب فان استقلال
مستور بان كان سابقا على الكمال واحتجانه ذلك مما هو راسخا العزم واستعما فان قوله
السلام ان الله تعالى سبعين الف حجاب من نور عظمه لو كشفها لاحرق سجدنا وحمينا انهم اليه
بصير فحق المحييين بالحج الظالمين او النورانية اعني النبيينا الطبيعية او الرطانية في الصفات
ان الحجاب النورانية هي الاسماء والصفات لوجوبها للثبوت وبالحج الظالمية هي السلبية اما من كشف له
عن جميع الحجب بالجله الذي ذكره في حق حجاب الاحزان الكل بعدفاء الاسم والرتب بالحقبة فلا
احتراق بعدا اذ ليس على الخراب اخرج ولذا لا يكون في ذلك آفة عرصة العيب لطاق المحجول الوصف
والعجب حيث لا حجب ولا مكان ولا سحاب تحرقه الا كما ان باهرة عاد ذلك الانسان لا تضر
خلق مولا واجتمع اخواه بالاولا انما انت نصير في هذه المنة بالكالية سندا للكونين في قلبه لا
السلبين في شرف بل كل كان بهما لك كل صاحب جمال وجليل في كل ملك كل مقام وحال انما اربع
انك تحتل ما شئت حصوله بكل ما كان في قول عن شئت انك من ان ترعى به كل عوفا اليك
في كل ما تريد به موجب حكم رتبة عليك وانفاله المقروء ينوسل بك في كل ما جرد من خرم منه ولا

من

نکان و مکان من

خاتمة الكلام

جعل الحق بذاته عن خلقه ولا يعتمد على غيره ولا يقره الخوازم الغضائ الى الحق سبحانه ما كان من قبل ان يضاف الى من شانه ما ذكره من العلم والعمل وغيرهما من اوصافه
والانوار ليستعرقها في غيب الانوار بل انوارها لا يعرف له عيب لا خسر لا خسر بل لا يتجلى في شيء من انوارها بل في كل شيء من انوارها لان صفاتها هي صفات الحق
التي كانت صفات الله من قبل ان خلق انما هو في نفسه بالقدرة والقدرة انما هي التي لا تتغير في شيء من الصفات بل هي التي لا تتغير في شيء من الصفات وكان الله تعالى
وغيره من كان ما سمعته يكونه وكان لا شيء ٣٣٥

لا استنفاد والوكل الا من الخليفة الكامل له سبحانه في كل اقدار استخلفه الحق فيمنع زيادة
فما يخص ذلك العبد من تكبر تبارك الله ثم الوسيلة ثم الخلافة فانه خاص بكل من انشأ ثم غاير ثم لا
فاطنت بوجاهة الاكثية التي هو ذاك الكامل هذا كما تروى حجة الحق تعالى في امره فانه وقام
الحق عنينا بوظائف جميع لوازمه ونضاف الى الحق سبحانه وان كان نضاف الى قوله ولا يضاف
والانوار استقر هو في غيب لا يدرك لاشرا ولا يعرف لعين الا خبر يدرك بحول تبارك ذاته
فقط ان الكامل قد لا يوحى في هذا الانوار فكل من عاينه من حيث الصورة التي كانت خضاف اليه
قبل غيب ان الصورة هو ذلك الانسان ^{الكلية} فحين تدور في ما تدور في لا يتصور ان يحب في العبد
تفسيره وان كان يدركون فيه قال تعالى لا تعرفوه عن وجهه في مثل جناحه اي صوره في
ليس بعد الاذكار ولا يدرك عن الحكيم ^{الكلية} وركبها بحسب ما تدرك في ليس كذلك فيصير
وهو ليس له فاق النور الكاشف ان يرى فلو مثل الايام ما استمر طارت ^{الكلية} واما
مكانه فادرس مكانه اذا الاسم لا مكان بل يحب في الغيب ومن هذا هو انك لا تفهم من
كل ذلك بعد الحق بهذا الكامل الموعود في رجات الاكثية ثم لا يستلزم الاستسلام في الله كما
يوجب بوجه العبد في غيب ان ترون في الحق في كل مرتبة من مراتب الالهية والكونية في كل حال
فعل عما كان في هذا الانسان من حيث الشاهد وكما لا اله الا الله سبحانه من حيث هذا العبد
يوهم عنده الاستنباط التبعين في الخلافة وحكمنا في الامر في كل عند الله وعند هذا الشاهد
العزيم لان من حصل له هذا الحال شاهد الحق في الشبه بغيره من كل شيء وانما هو ان علم ان ^{الكلية}
كله شبه الاعضاء الالهية والقوى في صورته وتعدى مقام السقر الى الله ومنه الى الله وحي سمعه الله
الوفاية لم اتخذ الله وكلاما مطا فبقوله الشاهد ان الله سبحانه في المعرف والخليفة في اهل الولد
وانت جئت في سقر فيك العوض عن من كل شيء ونعم الوكيل انت على ما خلقت كما كان مصفا في
على سبل الخصوص من ان تصدق واصل ولوازم كل ذلك ما اصفه الى انهم من حيث استخلافك
في على ان يكون اضافنا حلة فتم صفا بما شئت من انك في كل ما شئت فكما اننا نوصفنا
وعن وانا والحمد لله رب العالمين هذا كلامه ثم يقول ومن اعلم ان الشاهد اليها انك تعلم اني مكانك
ما علمه نسمع به وكنانك ما حقته تكتبه وكنانك وقرنه وكنانك فانه تملكه وكنانك
محتاج اليه يحكم عليه بان يدرك كنانك طالع ونصير اليه كما قال الترحمان كثر السائل حتى انه
ضنا اليقين من الحيات فوجها وقال الترحمان الاخر اكثرهم فيمنع فاذ ذلك لا كما قال الاشارة القرآن
وسبب ان سحر فيك وكما كتبك فوجدت ذلك امر وعلما بما لا يستطيع في انك الكلية من
حيث ان الاشياء والنيات وانما تنحول حقيقة التي هو مركزها في الاشياء اذ حقيقة كذا وكذا
تستبد به على في محيط مشور وانما مشيل على جميع القوى في شبه الاشياء الى تلك المراتب المستندة
تستبد به على في المحيط المشور وانما مشيل على جميع القوى في شبه الاشياء الى تلك المراتب المستندة

三

فذكر علة ما ذكره من قول المصنف في شرح حال الكاملين

[illegible][illegible]

ولكية الحقائق الموصوفة بالجمع الاطاعة والقدان اسرار بحسب النسب عليها وان كانت مما لا بداع
 اذ حقت الكلمة الالهية ووجه القول الرباني ولا تنال الكلمات لله وتلك الاسرار ان ظاهر الانسان الشا
 القبيح صورة اى بالنسبة الى طائفة وان كان كل كود خيالا في الحقيقة والباطن الانسان النوع اما هو
 وقوا فاذ لا يزال يتبدل قويا ثم يتغير لا وعمر ما ثم يتوجه بما لا استبا والوعاء مما لا بد من فاذ لا
 يزال يتخلل ويتبدل مما يتخلل وظاهر الحق النوع لا تترك يوم هو في شأن كباطنة الثبات لان حقيقة
 الوجود الحق في الباطن الحق هو الوجود الواحد القسمة الرباني الجامع عين ظاهر الانسان الكامل ^{الظاهر}
 الحق وهو المعين من حيث هو معين عين باطن الانسان المتبدل نسبة بتا تمحيد لاسبابها انا وفاقا
 فالخاصل ان الثابت المحصور هو الوجود الحق الواجب الوجودي والمتبدل هو نسبة الكلي والجزئية الستة
 بالمعيار والطوائف المتناقضة على الوجود الواحد الصوري في هذا الشرع وما يركز على الشايع ان الحق محصور
 والحقوق معقولة عند الخوام وعند الحوام بالعكس الذي لا يدل على ان ظاهر الحق يتبدل اية ما مر انه تترك في
 شأن انما يقول الحق بحسب اعتقاد الانسان باطنية التصوير في القيمة وفي الصور ذات الاعتراف بة
 هيئاتها والاعتبار في التجليات الظاهرة عند اهلها مع علم الحق بان حقيقة الينية لا اطلاعته
 لا نسب ولا يتخلل لوجوده بل انما المقصود لا يزال بة في هذا القول اننا واذرة اقامه اول نسبة ان
 ومن ذلك الاسرار ان الحكم به على كونه الانسان الكامل ووجوده جمعا واجزا لا محالة ثم يبين
 مظهر ثابدا للجمع كما شرحه بحكمه على العالمين ما من مظهر في هذا ولا في كل ما من مظهر في حقيقة
 الجامع وتبين الكون بالوجهين المذكورين ما مر ان اقامه قول الشيع ان وجود كل شيء بعين الحق في حقه

8

سال ۱۳۱۸ خورشیدی

فمن قطع لوجهه بغير ما يشهد ان ذلك لا ينافي دواعي ان **ج** جمال الربيع مستطير طائر من افعية قديما ليس وع

(2.)

الحق في حرمه

افغانی غنیمتو ایورو



